وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا

ترجمہ :- اور انہوں نے انکو یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا بلکہ ان کو خدا تعالےٰ نے اپنی طرف اٹھا لیا اور اللہ تعالےٰ بڑی زبردست بڑی حکمت والے ہیں

کلمۃ اللہ

فی

حیاتِ رُوحِ اللہ

ملقب بہ

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام

مؤلفہ

حضرت مولینا محمد ادریس صاحب مدظلہ شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

ملنے کا پتہ

مکتبہ صدیقیہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان شہر

قیمت غیر مجلد ۱۵ / آنے

۱۴۸

وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا بَل رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ۝

کلمۃ اللّٰہ

فی

حیاتِ روح اللّٰہ

مُلقّب بہٖ

حیاتِ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

جس میں عیسیٰ علیہ السلام کا بجسم عنصری آسمان پر زندہ اٹھایا جانا اور اس وقت تک آسمان میں زندہ رہنا اور آخر زمانے میں آسمان سے نازل ہونا قرآن مجید احادیث و اجماع امت کے دلائل سے ثابت کیا گیا ہے۔

از حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی مدظلہ العالی

ناشر

مکتبہ صدیقیہ بیرون بوہڑ دروازہ ملتان شہر

قیمت ۱۵/

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَاَزْوَاجِهٖ وَذُرِّيَّاتِهٖ اَجْمَعِيْنَ وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

اَمَّا بَعْدُ

بندۂ گنہ گار امیدوار رحمت پروردگار محمد ادریس کاندھلوی کان اللہ لہ و کان ہو للہ (آمین) اہل اسلام کی خدمت میں عرض پرداز ہے کہ اس امت مرحومہ پر قوم عاد اور ثمود کی طرح عذاب تو نہیں لیکن فتنے ہیں جن سے نکلنے کا راستہ سوائے کتاب و سنت کے کچھ نہیں اور کتاب و سنت تک رسائی بدون حضرات صحابہ و تابعین کے ناممکن ہے۔ اس لیے کہ صحابہ اور تابعین ہی کے ذریعہ ہم تک کتاب و سنت پہنچی۔ نبی اور امت کے درمیان میں صحابہ واسطہ ہیں اور ایسا واسطہ ہیں کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے لہٰذا قرآن و حدیث کا وہی مطلب معتبر ہوگا جو حضرات صحابہ اور تابعین نے سمجھا۔ سوائے حضرات انبیاء و مرسلین کے دنیا میں صحابۂ کرامؓ جیسا نورِ علم اور نورِ عمل اور نورِ تقویٰ نہ اولین میں سے کسی کو میسر آیا اور نہ آخرین میں سے کسی کو حاصل

پس اگر صحابہ کرامؓ کی تفسیر اور شرح معتبر نہیں تو پھر کسی کی بھی معتبر نہیں۔ خدا کی قسم! اگر ایک صحابی کے نورِ علم اور نورِ فہم اور نورِ تقوی کی زکوٰۃ نکالی جائے اور کل عالم پر تقسیم کی جائے تو عالم کا ہر فرد علم و فہم کا امیر اور دولت مند بن جائے۔

اس دورِ پُرفتن میں ہر طرف سے دین پر فتنوں کا ہجوم ہے جس میں ایک بہت بڑا فتنہ مرزائیت کا ہے۔ اس فتنہ کا بانی منشی مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ اولاً اس نے اپنے مجدد ہونے کا دعویٰ کیا، پھر مثیلِ مسیح ہونے کا۔ پھر مسیح اور عیسیٰ ہونے کا۔ اور اپنی مسیحیت کی دُھن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مدعی بنا اور ان کے رفع الی السماء کو محال قرار دیا اور صدہا اوراق اس بارے میں سیاہ کیے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا کر مدفون ہو چکے اور جو شخص مر کر دفن ہو گیا، وہ قیامت سے پہلے دوبارہ زندہ ہو کر دنیا میں واپس نہیں آ سکتا اور پھر اس زعمِ فاسد اور خیالِ کاسد کی بنا پر اُن احادیث میں تحریف کی کہ جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نازل ہونا اور دنیا میں دوبارہ تشریف لانا صراحۃً مذکور ہے۔ ان احادیثِ صریحہ اور صحیحہ میں یہ تحریف کی کہ نزولِ مسیح سے مثیلِ مسیح کا پیدا ہونا مراد ہے۔ اور پھر اس مثیل کا مصداق خود اپنی ذات کو قرار دیا۔ جس کا حاصل یہ نکلا کہ تمام احادیث میں مسیح بن مریم کہ وہ مسیح مراد نہیں جن کا قرآن میں ذکر ہے بلکہ اُن کا مثیل اور شبیہ مراد ہے اور نزول سے آسمان سے اترنا مراد نہیں بلکہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہونا مراد ہے اور پھر ولادت سے یہ مراد ہے کہ وہ مثیلِ مسیح قادیان کے ایک دہقان کی پنجابن عورت کے پیٹ سے پیدا ہو اور بڑا ہو کر عیسائیوں کے اسکول میں تعلیم پائے اور جوان

ہو کر عیسائیوں کی دفتری ملازمت کرے اور پھر چند روز بعد مریم بنے اور پھر خود اپنے سے عیسیٰ پیدا ہو جائے۔ خود ہی والد اور خود ہی والدہ اور خود ہی مولود۔ خدا کی قسم! اب تک میری سمجھ میں نہیں آیا کہ لوگ کس طرح اس جنون اور دیوانگی پر ایمان لے آتے ہیں۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَّدُنْكَ رَحْمَةً ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝

علماء اہل سنت والجماعت نے رد مرزائیت پر عموماً اور حیات عیسیٰ علیہ السلام کے موضوع پر خصوصاً مفصل اور مختصر اور متوسط کتابیں تالیف فرمائیں اور بارگاہِ خداوندی سے اجر حاصل کیا۔ جزاہم اللہ تعالیٰ وعن سائر المسلمین خیر الجزاء۔ آمین

۱۳۴۳ھ میں اس ناچیز اور بے بضاعت نے بھی ایک رسالہ "کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ" کے نام سے لکھا تھا جس کو حضرت مخدومنا الحبیب و مطاعنا اللبیب حضرت مولانا حبیب الرحمٰن صاحب مہتمم دار العلوم دیوبند تغمدہ اللہ تعالیٰ بالرحمۃ والغفران نے اپنے اہتمام سے شائع فرمایا تھا۔ پھر ۱۳۵۱ھ میں دوبارہ نظر ثانی اور اضافات کے ساتھ یہ رسالہ شائع ہوا۔ اب تیسری مرتبہ ۱۳۷۰ھ میں بہت سے جدید اضافات اور ترمیمات کے ساتھ اہل اسلام کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آمین۔

حضرت الاستاذ وشیخنا الاکبر مولانا الشاہ السید محمد انور نور اللہ وجہہ یوم القیمۃ ونضر (آمین) صدر المدرسین دار العلوم دیوبند جس طرح وہ اپنے زمانہ میں بے مثال تھے اسی طرح انہوں نے اس موضوع پر ایک بے مثال اور لاجواب کتاب

عربی زبان میں تالیف فرمائی جس کا نام "عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسٰی علیہ السلام" تجویز فرمایا۔ جو علماء اور فضلاء کے لیے مشعلِ راہ اور شمعِ ہدایت بنی۔ اس ناچیز نے بھی اس کتاب مستطاب کے لطیف مضامین کے وہ اقتباسات جن کو عام اور متوسط الاستعداد طبقہ سمجھ سکے اپنے اس رسالہ میں اضافہ کر دیے ہیں۔

تحدیث بالنعمۃ

وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

ناچیز کا یہ رسالہ پہلی مرتبہ حضرت مولانا حبیب الرحمٰن صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہتمم دارالعلوم دیوبند نے مطبع قاسمی میں طبع کرایا۔ جس شب میں اس رسالہ کی لوح کا وقت طبع ہو رہا تھا اس شب میں اس ناچیز نے یہ خواب دیکھا کہ یہ ناچیز دارالعلوم دیوبند کی مسجد میں داخل ہوا۔ دیکھتا کیا ہے کہ حضرت عیسٰی علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام منبر کے قریب اور محرابِ امام کے سامنے تشریف فرما ہیں چہرہ مبارک پر عجیب و غریب انوار ہیں۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک فرشتہ بیٹھا ہوا ہے اور حضرت کے ساتھ کوئی خادم بھی ہے۔ یہ ناچیز نہایت ادب کے ساتھ دوزانو سامنے بیٹھ گیا۔ تھوڑی دیر میں ایک قادیانی پکڑ کر لایا گیا اور سامنے کھڑا کر دیا گیا۔ بعد ازاں دو عبا لائے گئے۔ ایک نہایت سفید اور خوب صورت ہے اور دوسرا نہایت سیاہ اور بدبودار ہے۔ حضرت عیسٰی

علیہ السلام نے اپنے خادم کو حکم دیا کہ سفید عبا اس ناچیز کو پہنائیں اور سیاہ عبا اُس قادیانی کو پہنایا جائے۔ چنانچہ سفید عبا اس ناچیز کو پہنایا گیا فللّٰہ الحمد والمنۃ۔ اور سیاہ عبا اس قادیانی کو۔ اور یہ ناچیز خاموش کھڑا ہے اور قادیانی کو دیکھ کر دل میں یہ آیت پڑھ رہا ہے سَرَابِیْلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ وَّ تَغْشٰی وُجُوْهَهُمُ النَّارُ۔ اس کے بعد آنکھ کھل گئی۔

اب میں حق تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اے پروردگار! علمائے ربانیین کی جوتیوں کے صدقہ اور طفیل میں اس ناچیز کی اس ناچیز خدمت کو بھی قبول فرما، اور اس تالیف کو اہل اسلام کے لیے موجبِ سکینت و طمانیت اور قادیانیوں کے لیے موجب ہدایت و سعادت اور اس نابکار گنہگار کے لیے ذخیرۂ آخرت اور موجبِ نجات و مغفرت فرما۔ آمین یا ارحم الراحمین ویا اکرم الاکرمین ۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ وَتُبْ عَلَیْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝

بضاعت نیاوردم الا امید

خدایا ز عفوم مکن ناامید

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

مقدمہ

در بیان امکان رفع جسمانی

مرزا صاحب اور ان کی جماعت کا دعویٰ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر نہیں اٹھائے گئے بلکہ وفات پا کر مدفون ہو چکے اور دلیل یہ ہے کہ کسی جسم عنصری کا آسمان پر جانا محال ہے جیسا کہ ازالۃ الاوہام ص۴۷ ج۱ تقطیع خورد اور ص۲۰ ج۱ بہ تقطیع کلاں پر ہے :-

جواب

یہ ہے کہ جس طرح نبی اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر کے ساتھ لیلۃ المعراج میں جانا اور پھر وہاں سے واپس آنا حق ہے۔ اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کا بجسدہ العنصری آسمان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسمان سے نازل ہونا بھی بلاشبہ حق اور ثابت ہے جس طرح آدم علیہ السلام کا آسمان سے

زمین کی طرف ہبوط ممکن ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ کا آسمان سے زمین کی طرف نزول بھی ممکن ہے اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰہِ کَمَثَلِ اٰدَمَ
جعفر بن ابی طالب کا فرشتوں کے ساتھ آسمانوں میں اُڑنا صحیح اور قوی حدیثوں سے ثابت ہے۔ اسی وجہ سے ان کو جعفر طیار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

اخرج الطبرانی باسناد حسن عن عبد اللہ بن جعفر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھنیئا لک ابوک یطیر مع الملائکۃ فی السماء کذا فی فتح الباری ص ۶۲ ج ۷ (زرقانی شرح مواہب ص ۲۷۵ ج ۲)

امام طبرانی نے باسناد حسن عبد اللہ بیٹے جعفر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک بار یہ ارشاد فرمایا کہ اے جعفر کے بیٹے عبد اللہ تجھ کو مبارک ہو تیرا باپ فرشتوں کے ساتھ آسمانوں میں اڑتا پھرتا ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جعفر جبرئیل و میکائیل کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے۔ اُن ہاتھوں کے عوض میں جو غزوۂ موتہ میں کٹ گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو ملائکہ کی طرح دو بازو عطا فرما دیے ہیں اور اس روایت کی سند نہایت جید اور عمدہ ہے۔ (زرقانی ص ۲۷۵ ج ۲ و فتح الباری ص ۶۲ ج ۷)

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اس بارے میں ایک شعر ہے:—

وجعفر الذی یضحی ویمسی یطیر مع الملائکۃ ابن امی

(ترجمہ) وہ جعفر کہ جو صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری ہی ماں کا بیٹا ہے۔

اور علیٰ ہذا عامر بن فہیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غزوہ بیرِ معونہ میں شہید ہونا، اور پھر ان کے جنازہ کا آسمان پر اٹھایا جانا روایات میں مذکور ہے جیسا کہ حافظ عسقلانی نے اصابہ میں اور حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور علامہ زرقانی نے شرح مواہب ص۷ ج۲ میں ذکر کیا ہے۔ جبار بن سلمیٰ جو عامر بن فہیرہ کے قاتل تھے وہ اسی واقعہ کو دیکھ کر ضحاک بن سفیان کلابی کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور یہ کہا:-

دعانی الی الاسلام ما رایت	عامر بن فہیرہ کا شہید ہونا اور ان کا
من مقتل عامر بن فہیرۃ	آسمان پر اٹھایا جانا میرے اسلام
ورفعہ الی السماء	لانے کا باعث بنا۔

ضحاک نے یہ تمام واقعہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ بابرکت میں لکھ کر بھیجا۔ اس پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

فان الملائکۃ وارت جثتہ	فرشتوں نے اس کے جثہ کو چھپا لیا
وانزل فی علیین	اور وہ علیین میں اتارے گئے۔

ضحاک ابن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیہقی اور ابو نعیم اصفہانی دونوں نے اپنی اپنی دلائل النبوۃ میں بیان کیا (شرح الصدور فی احوال الموتیٰ والقبور للعلامۃ السیوطی ص۱۲۴)

اور حافظ عسقلانی نے اصابہ میں جبار بن سلمیٰ کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف

اجمالاً اشارہ فرمایا ہے۔
شیخ جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں کہ عامر بن فہیرہؓ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موسیٰ بن عقبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ غرض یہ کہ یہ واقعہ متعدد اسانید اور مختلف روایات سے ثابت اور محقق ہے۔

واقعۂ رجیع میں جب قریش نے خبیب بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سولی پہ لٹکایا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ ضمریؓ کو خبیبؓ کی نعش اُتار لانے کے لیے روانہ فرمایا۔ عمرو بن امیہ وہاں پہونچے اور خبیب کی نعش کو اُتارا دفعۃً ایک دھما کا سنائی دیا، پیچھے پھر کر دیکھا اتنی دیر میں نعش غائب ہو گئی۔ عمرو بن امیہ فرماتے ہیں گویا زمین نے ان کو نگل لیا۔ اب تک اس کا کوئی نشان نہیں ملا۔ اس روایت کو امام ابن حنبلؒ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔
(زرقانی شرح مواہب ص۲۳ ج ۲)

شیخ جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ خبیبؓ کو زمین نے نگلا اسی وجہ سے ان کا لقب بلیع الارض ہو گیا۔ اور ابو نعیم اصفہانی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ عامر بن فہیرہ کی طرح خبیب کو بھی فرشتے آسمان پر اٹھا لے گئے۔ ابو نعیم کہتے ہیں کہ جس طرح حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے عامر بن فہیرہؓ اور خبیب بن عدیؓ اور علاء بن حضرمیؓ کو آسمان پر اٹھایا۔ انتہیٰ۔

علماء انبیاء کے وارث ہوتے ہیں۔ اولیاء کا الہام وکرامت انبیاء کرام کی

اولیاء
ادھار اولیاء

وحی اور معجزات کی وراثت ہے۔

ومما یقوی قصۃ الرفع الی السماء ما اخرجہ النسائی والبیہقی والطبرانی وغیرھم من حدیث جابر بن طلحۃ اصیبت اناملہ یوم احد فقال حس، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو قلت بسم اللہ لرفعتك الملائكۃ والناس ینظرون الیك حتی تلج بك فی جو السماء۔

شیخ جلال الدین سیوطی شرح الصدور ص١٤٤ میں فرماتے ہیں کہ عامر بن فہیرہ اور خبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے واقعہ رفع الی السماء کی وہ واقعہ بھی تائید کرتا ہے جس کو نسائی اور بیہقی اور طبرانی نے جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت طلحہ کی انگلیاں زخمی ہو گئیں تو اس تکلیف کی حالت میں زبان سے حس یہ لفظ نکلا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تو بجائے حس کے بسم اللہ کہتا تو لوگ دیکھتے ہوئے ہوتے اور فرشتے تجکو اٹھا کر لے جاتے یہاں تک کہ تجکو آسمان میں لے کر گھس جاتے۔

واخرج ابن ابی الدنیا فی ذکر الموتی عن زید بن اسلم قال کان فی بنی اسرائیل رجل قد اعتزل الناس فی کھف جبل وکان اھل

ابن ابی الدنیا نے ذکر الموتی میں زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک عابد تھا کہ جو پہاڑ میں رہتا تھا جب قحط ہوتا تو لوگ اس سے بارش کی دعا کراتے وہ دعا کرتا اللہ تعالیٰ اس کی دعا کی

زمانہ اذا قحطوا استغاثوا بہ فدعی اللہ فسقاھم فمات فاخذوا فی جھازہ فبینا ھم کذلک اذا ھم بسریر یرفرف فی عنان السماء حتی انتھی الیہ فقام رجل فاخذہ فوضعہ علی السریر والناس ینظرون الیہ فی الھواء حتی غاب عنھم

(شرح الصدور ص۱۲۳)

برکت سے بارانِ رحمت نازل فرماتا۔ اس عابد کا انتقال ہوگیا۔ لوگ اس کی تجہیز و تکفین میں مشغول تھے اچانک ایک تخت آسمان سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک کہ اس عابد کے قریب آکر رکھا گیا۔ ایک شخص نے کھڑے ہوکر اس عابد کو اس تخت پر رکھ دیا۔ اس کے بعد وہ تخت اوپر اٹھتا گیا، لوگ دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ غائب ہوگیا۔

اور حضرت ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جنازہ کا آسمان پر اٹھایا جانا اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے آسمان سے زمین پر اُتر آنا مستدرک حاکم میں مفصل مذکور ہے۔ (مستدرک ص۵۷۹ ج۲)

مقصد ان واقعات کے نقل کرنے سے یہ ہے کہ منکرین اور ملحدین خوب سمجھ لیں کہ حق جل شانہٗ نے اپنے محبین اور مخلصین کی اس خاص طریقہ سے بارہا تائید فرمائی کہ ان کو صحیح و سالم فرشتوں سے آسمانوں پر اٹھوا لیا اور دشمن دیکھتے ہی رہ گئے۔ تاکہ اس کی قدرتِ کاملہ کا ایک نشان اور کرشمہ ظاہر ہو اور اس کے نیک بندوں کی کرامت اور منکرینِ معجزات و کرامات کی رسوائی و ذلت آشکارا ہو۔ اور اس قسم کے خوارق کا ظہور مومنین اور مصدقین کیلئے

موجب طمانیت اور مکذبین کے لیے اتمام حجت کا کام دے۔

ان واقعات سے یہ امر بھی بخوبی ثابت ہو گیا کہ کسی جسم عنصری کا آسمان پر اٹھایا جانا نہ قانونِ قدرت کے خلاف ہے نہ سنت اللہ کے مصادم ہے بلکہ ایسی حالت میں سنت اللہ یہی ہے کہ اپنے خاص بندوں کو آسمان پر اٹھا لیا جائے تاکہ اس ملیک مقتدر کی قدرت کا کرشمہ ظاہر ہو اور لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ حق تعالیٰ کی اپنے خاص الخاص بندوں کے ساتھ یہی سنت ہے کہ ایسے وقت میں ان کو آسمان پر اٹھا لیتا ہے۔ غرض یہ کہ کسی جسم عنصری کا آسمان پر اٹھایا جانا قطعاً محال نہیں بلکہ ممکن اور واقع ہے اور اسی طرح کسی جسم عنصری کا بغیر کھائے اور پیے زندگی بسر کرنا بھی محال نہیں۔ اصحاب کہف کا تین سو سال تک بغیر کھائے پیے زندہ رہنا قرآن کریم میں مذکور ہے وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلٰثَ مِائَةٍ سِنِيْنَ وَازْدَادُوْا تِسْعًا اس سے مرزا صاحب کا یہ وسوسہ بھی زائل ہو گیا کہ جو شخص ۸۰ اسّی یا ۹۰ نوے سال کو پہنچ جاتا ہے وہ محض نادان ہو جاتا ہے کما قال تعالیٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰٓى اَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا۔ اس لیے کہ ارذل العمر کی تفسیر میں اسّی یا نوے سال کی قید مرزا صاحب نے اپنی طرف سے لگائی ہے قرآن و حدیث میں کہیں قید نہیں۔ اصحاب کہف تین سو سال تک کہیں نادان نہیں ہو گئے۔ اور علیٰ ہذا حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام صدہا سال زندہ رہے اور ظاہر ہے کہ نبی کے علم اور عقل کا زائل ہونا ناممکن اور محال ہے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب دجال ظاہر ہوگا تو شدید قحط ہوگا اور اہل ایمان کو کھانا میسر نہ آئے گا۔ اس پر صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس وقت اہل ایمان کا کیا حال ہوگا؟ آپ نے ارشاد فرمایا:- یجزئہم مایجزئ السماء من التسبیح و التقدیس یعنی اس وقت اہل ایمان کو فرشتوں کی طرح تسبیح و تقدیس ہی غذا کا کام دے گی۔

اور حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کئی کئی دن کا صوم وصال رکھتے اور یہ فرماتے ایکم مثلی انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی تم میں کون شخص میری مثل ہے کہ جو صوم وصال میں میری برابری کرے۔ میرا پروردگار مجھے غیب سے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ یہ غیبی طعام میری غذا ہے معلوم ہوا کہ طعام و شراب عام ہے خواہ حسی ہو یا غیبی ہو۔ لہذا وَمَا جَعَلْنٰهُمْ جَسَدًا لَّا یَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ سے یہ استدلال کرنا کہ جسم عنصری کا بغیر طعام و شراب کے زندہ رہنا ناممکن ہے غلط ہے۔ اس لیے کہ طعام و شراب عام ہے کہ خواہ حسی ہو یا معنوی۔ حضرت آدم علیہ السلام اکل شجرہ سے پہلے جنت میں ملائکہ کی طرح زندگی بسر فرماتے تھے۔ تسبیح و تہلیل ہی ان کا ذکر تھا۔ پس کیا حضرت مسیح جو کہ نفخہ جبرئیل سے پیدا ہونے کی وجہ سے جبرئیل امین کی طرح تسبیح و تہلیل سے زندگی بسر نہیں فرما سکتے کما قال تعالیٰ اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ۔ کیا اصحاب کہف کا تین سو نو سال تک بغیر کھائے اور پیے زندہ رہنا اور حضرت

یونس علیہ السلام کا شکم ماہی میں بغیر کھانے پیے زندہ رہنا قرآن کریم میں صراحۃً مذکور نہیں؟ اور حضرت یونس علیہ السلام کے بارے میں حق تعالیٰ کا یہ ارشاد فَلَوْلَآ اَنَّہٗ کَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِیْنَ لَلَبِثَ فِیْ بَطْنِہٖٓ اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ۝ اس پر صاف دلالت کرتا ہے کہ یونس علیہ السلام اگر مسبحین میں سے نہ ہوتے تو اسی طرح قیامت تک مچھلی کے پیٹ میں ٹھیرے رہتے. اور بغیر کھائے اور پیے زندہ رہتے.

رہا ملحدین کا یہ سوال کہ زمین سے لے کر آسمان تک کی طویل مسافت کا چند لمحوں میں طے کر لینا کیسے ممکن ہے؟

سو جواب یہ ہے کہ حکمائے جدید لکھتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیس لاکھ میل کی مسافت طے کرتا ہے. بجلی ایک منٹ میں پانچ سو مرتبہ زمین کے گرد گھوم سکتی ہے. اور بعض ستارے ایک ساعت میں، آٹھ لاکھ اسی ہزار میل حرکت کرتے ہیں. علاوہ ازیں انسان جس وقت نظر اٹھا کر دیکھتا ہے تو حرکت شعاعی اس قدر سریع ہوتی ہے کہ ایک ہی آن میں آسمان تک پہونچ جاتی ہے. اگر یہ آسمان حائل نہ ہوتا تو اور دور تک وصول ممکن تھا. نیز جس وقت آفتاب طلوع کرتا ہے تو نور شمس ایک ہی آن میں تمام کرۂ ارضی پر پھیل جاتا ہے حالانکہ سطح ارضی ۲۰۳۶۳۶۳۶ فرسخ ہے جیسا کہ سبع شداد منٹ پر مذکور ہے اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے لہذا مجموعہ ۶۱۰۹۰۹۰۸ کروڑ میل ہوا. حکمائے قدیم کہتے ہیں کہ جتنی دیر میں جرم شمس بتمامہ طلوع کرتا ہے اتنی دیر میں فلک اعظم کی حرکت ۵۱۹۶۰۰ لاکھ فرسخ ہوتی

ہے اور ہر فرسخ چونکہ تین میل کا ہوتا ہے لہذا مجموعۂ مسافت ۱۵۵۸۰۰۰ لاکھ میل ہوتی۔ نیز شیاطین اور جنات کا شرق سے لے کر غرب تک آن واحد میں اس قدر طویل مسافت کا طے کر لینا ممکن ہے تو کیا خداوند عالم اور قادر مطلق کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ کسی خاص بندے کو چند لمحوں میں اس قدر طویل مسافت طے کرا دے۔ آصف بن برخیا کا مہینوں کی مسافت سے بلقیس کا تخت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پلک جھپکنے سے پہلے پہلے حاضر کر دینا قرآن کریم میں مصرح ہے کما قال تعالیٰ وَقَالَ الَّذِیْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ اَنَا اٰتِیْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ یَّرْتَدَّ اِلَیْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهٗ قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّیْ۔ اسی طرح سلیمان علیہ السلام کے لیے ہوا کا مسخر ہونا بھی قرآن کریم میں مذکور ہے کہ وہ ہوا سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جہاں چاہے اڑا کر لے جاتی اور مہینوں کی مسافت گھنٹوں میں طے کرتی کما قال تعالیٰ وَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّیْحَ تَجْرِیْ بِاَمْرِهٖ

آج کل کے ملحدین فی گھنٹہ تین سو میل کی مسافت طے کرنے والے ہوائی جہاز پر تو ایمان لے آئے ہیں مگر نہ معلوم سلیمان علیہ السلام کے تخت پر بھی ایمان لاتے ہیں یا نہیں۔ ہوائی جہاز بندہ کی بنائی ہوئی مشین سے اڑتا ہے اور سلیمانؑ کے تخت کو ہوا بحکم خداوندی اڑا کر لے جاتی تھی کسی بندہ کے عمل اور صنعت کو اس میں دخل نہ تھا اس لیے وہ معجزہ تھا اور ہوائی جہاز معجزہ نہیں۔

مرزا صاحب ازالۃ الاوہام ص۲۰ ج ا تقطیع خورد اور ص ۲۰/۱۲۱ تقطیع کلاں پر

لکھتے ہیں کہ کسی جسد عنصری کا آسمان پر جانا سراسر محال ہے۔ اس لیے کہ ایک جسم عنصری طبقہ ناریہ اور کرۂ زمہریریہ سے کس طرح صحیح و سالم گزر سکتا ہے؟

جواب یہ ہے کہ جس طرح نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا لیلۃ المعراج میں اور ملائکۃ اللہ کا لیل و نہار طبقہ ناریہ اور کرۂ زمہریریہ سے مرور و عبور ممکن ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بھی عبور و مرور ممکن ہے اور جس راہ سے حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط اور نزول ہوا ہے اسی راہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہبوط و نزول بھی ممکن ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آسمان سے مائدہ کا نازل ہونا قرآن کریم میں صراحۃً مذکور ہے کما قال تعالیٰ اِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيْعُ رَبُّكَ اَنْ يُّنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ (الیٰ قولہ تعالیٰ) قَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَآ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ تَكُوْنُ لَنَا عِيْدًا لِّاَوَّلِنَا وَاٰخِرِنَا وَاٰيَةً مِّنْكَ وَارْزُقْنَا وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ قَالَ اللّٰهُ اِنِّيْ مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ پس اس مائدہ کا نزول بھی طبقہ ناریہ میں ہو کر ہوا ہے۔ مرزا صاحب کے زعم فاسد اور خیال باطل کی بنا پر اگر وہ نازل ہوا ہوگا تو طبقہ ناریہ کی حرارت اور گرمی سے جل کر خاکستر ہو گیا ہوگا۔ نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات۔ یہ سب شیاطین الانس کے وسوسے ہیں اور انبیاء و مرسلین کی آیاتِ نبوت اور کراماتِ رسالت پر ایمان نہ لانے کے بہانے ہیں۔ کیا خداوند ذوالجلال عیسیٰ علیہ السلام کے لیے طبقہ ناریہ کو ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح برد اور سلام نہیں بنا سکتا؟

جب کہ اس کی شان یہ ہے:۔
إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
فسبحان ذی الملك والملكوت والعزة والجبروت آمنت
بالله وكفرت بالطاغوت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حیاتِ عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

پہلی دلیل

قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ۝ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ۚ وَ

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥

(ربط) حق جل شانہ نے ان آیات شریفہ میں یہود بے بہبود کے ملعون اور مغضوب اور مطرود و مردود ہونے کے کچھ وجوہ و اسباب ذکر کیے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ پس ہم نے یہود کو متعدد وجوہ کی بنا پر مورد لعنت و غضب بنایا۔ (۱) نقض عہد اور میثاق کی وجہ سے (۲) اور آیات الٰہیہ اور احکام خداوندیہ کی تکذیب اور انکار کی وجہ سے۔ (۳) اور خدا کے پیغمبروں کو بے وجہ محض عناد اور دشمنی کی بنا پر قتل کرنے کی وجہ سے (۴) اور اس قسم کے متکبرانہ کلمات کی وجہ سے کہ مثلاً ہمارے قلوب علم اور حکمت کے ظرف ہیں ہمیں تمہاری ہدایت اور ارشاد کی ضرورت نہیں. حالانکہ ان کے قلوب علم اور حکمت اور رشد و ہدایت سے بالکل خالی ہیں بلکہ اللہ نے ان کے عناد اور تکبر کی وجہ سے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے جس کی وجہ سے قلوب میں جہالت اور ضلالت بند ہے اوپر سے مہر لگی ہوئی ہے اندر کا کفر باہر نہیں آسکتا اور باہر سے کوئی رشد اور ہدایت کا اثر اندر نہیں داخل ہو سکتا پس اس گروہ میں سے کوئی ایمان لانے والا نہیں مگر کوئی شاذ و نادر جیسے عبداللہؓ بن سلام اور ان کے رفقاء۔ (۵) اور حضرت عیسٰی علیہ السلام کے ساتھ کفر و عداوت کی وجہ سے۔ (۶) اور حضرت مریم پر عظیم بہتان لگانے کی وجہ سے جو حضرت عیسٰی علیہ السلام

کی اہانت اور تکذیب کو بھی مستلزم ہے۔ اہانت تو اس لیے کہ کسی کی ماں کو زانیہ اور بدکار کہنے کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص ولد الزنا ہے اور العیاذ باللہ نبی کے حق میں ایسا تصور بھی بدترین کفر ہے۔ اور تکذیب اس طرح لازم آتی ہے، کہ عیسٰی علیہ السلام کے معجزہ سے حضرت مریم کی برأت اور نزاہت ظاہر ہو چکی ہے اور تہمت لگانا برأت اور نزاہت کا صاف انکار کرنا ہے۔ (۷)

اور ان کے اس قول کی وجہ سے کہ جو بطور تفاخر کہتے تھے کہ ہم نے مسیح بن مریم جو رسول اللہ ہونے کے مدعی تھے ان کو قتل کر ڈالا۔ نبی کا قتل کرنا بھی کفر ہے۔ بلکہ ارادہ قتل بھی کفر ہے اور پھر اس قتل پر فخر کرنا یہ اس سے بڑھ کر کفر ہے۔ اور حالاں کہ ان کا یہ قول کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر ڈالا بالکل غلط ہے ان لوگوں نے نہ ان کو قتل کیا اور نہ سولی چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ حضرت مسیح کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ سب شک اور تردد میں پڑے ہوئے ہیں اور ان کے پاس کسی قسم کا کوئی صحیح علم اور صحیح معرفت نہیں سوائے گمان کی پیروی کے کچھ بھی نہیں۔ خوب سمجھ لیں کہ یہ امر قطعی اور یقینی ہے کہ حضرت مسیح کو کسی نے قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف یعنی آسمان پر اٹھالیا اور ایک اور شخص کو حضرت عیسیٰ کا شبیہ اور ہم شکل بنا دیا اور حضرت عیسیٰ سمجھ کر اسی کو قتل کیا اور صلیب پر چڑھایا اور اسی وجہ سے یہود کو اشتباہ ہوا اور پھر اس اشتباہ کی وجہ سے اختلاف ہوا اور یہ سب اللہ کی قدرت اور حکمت سے کوئی بعید نہیں بے شک اللہ تعالیٰ بڑے غالب اور حکمت والے ہیں کہ اپنی قدرت اور حکمت سے

اپنے نبی کو دشمنوں سے بچا لیا اور زندہ آسمان پر اٹھایا اور ان کی جگہ ایک شخص کو ان کے ہم شکل بنا کر قتل کرایا اور تمام قاتلین کو قیامت تک اشتباہ اور اختلاف میں ڈال دیا۔

تفصیل

امید واثق ہے کہ ناظرین اس اجمالی تفسیر سے سمجھ گئے ہوں گے کہ یہ آیات شریفہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع جسمی میں نص صریح ہیں۔ اب ہم کسی قدر تفصیل کرنا چاہتے ہیں تاکہ طالبانِ حق کی بفضل خدا پوری تشفی اور تسلی ہو جاوے ورنہ ہم کیا اور ہماری مجال کیا، اور ہم کیا اور ہماری تحریر کیا کہ جس سے تسلی اور تشفی کر سکیں لاحول ولاقوۃ الا باللہ۔ قلوب اسی کے قبضۂ قدرت میں ہیں جس طرح چاہے اور جدھر چاہے دلوں کو پلٹتا اور پھیرتا ہے۔ اسی کی توفیق سے لکھ رہا ہوں اور اسی کی توفیق سے اپنے لیے اور ناظرین کرام کے لیے اسی کی توفیق اور دست گیری کی امید رکھتا ہوں اور اسی کی اعانت اور تائید سے ناظرین اور قارئین کی تعلیم و تفہیم کے لیے چند امور ذکر کرتا ہوں۔

(۱)

ان آیات میں یہود بے بہبود پر لعنت کے اسباب کو ذکر فرمایا ہے۔ ان میں ایک سبب یہ ہے وَقَوْلِهِمْ عَلٰى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا یعنی حضرت مریم پر طوفان اور بہتان لگانا۔ اس طوفان اور بہتان عظیم میں مرزا صاحب کا قدم یہود سے کہیں آگے ہے۔ مرزا صاحب نے اپنی کتابوں میں

حضرت مریم پر جو بہتان کا طوفان برپا کیا ہے یہود کی کتابوں میں اس کا چالیسواں حصہ بھی نہ ملے گا۔ مرزا صاحب کی عبارتیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں عیاں را چہ بیاں ہم سے تو مرزا صاحب کی وہ عبارتیں پڑھی بھی نہیں جاتیں اور مرزائیوں کو تو قرآن کی طرح یاد ہیں بلکہ کچھ اس سے بھی بڑھ کر اس لیے ان کے نقل کی ضرورت نہیں۔

(۲)

آیات کا سیاق و سباق بلکہ سارا قرآن روز روشن کی طرح اس امر کی شہادت دے رہا ہے کہ یہود بے بہبود کی ملعونیت اور مغضوبیت کا اصل سبب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عداوت اور دشمنی ہے۔ مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کی زبان اور قلم سے حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ و السلام کے بغض اور عداوت کا جو منظر دنیا نے دیکھا ہے وہ یہود کے وہم و گمان سے بالا اور برتر ہے۔ مرزا صاحب کے نقطہ لفظ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دشمنی ٹپکتی ہے۔

قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ اَكْبَرُ ؕ	انتہائی بغض اور عداوت خود بخود ان کے منہ سے ظاہر ہو رہی ہے اور جو عداوت ان کے سینوں میں مخفی اور پوشیدہ ہے وہ تمہارے خواب و خیال سے بھی کہیں زیادہ ہے۔

مرزا صاحب نے نصاریٰ کے الزام کے بہانہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کی شان میں اپنے دل کی عداوت دل کھول کر نکالی جس کے تصور سے بھی کلیجہ شق ہوتا ہے۔

(۳)

پہلی آیت میں وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ فرمایا یعنی انبیاء کو قتل کرنے کی وجہ سے ملعون اور مغضوب ہوئے اور اس آیت میں وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ فرمایا۔ یعنی اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے مسیح کو قتل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ محض قول ہی قول ہے اور قتل کا محض زبانی دعویٰ ہے۔ اگر دیگر انبیاء کی طرح حضرت مسیح واقع میں مقتول ہوئے تھے تو جس طرح پہلی آیت میں وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ فرمایا تھا اسی طرح اس آیت میں وقتلهم وصلبهم المسيح عيسى بن مريم رسول الله فرماتے۔ پہلی آیت میں لعنت کا سبب قتل انبیاء ذکر فرمایا اور دوسری آیت میں لعنت کا یہ سبب ان کا ایک قول بتلایا۔ یعنی ان کا یہ کہنا کہ ہم نے مسیح عیسیٰ بن مریم کو قتل کر ڈالا معلوم ہوا کہ جو شخص یہ کہے کہ مسیح بن مریم مقتول اور مصلوب ہوئے وہ شخص بلاشبہ ملعون اور مغضوب ہے۔ نیز اس آیت میں حضرت مسیح کے دعوائی قتل کو بیان کر کے بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ فرمایا اور انبیاء سابقین کے قتل کو بیان کر کے بل رفعهم الله نہیں فرمایا۔ حالانکہ قتل کے بعد ان کی ارواح طیبہ آسمان پر اٹھائی گئیں۔

(۴)

اس مقام پر حق جل شانہ نے دو لفظ استعمال فرمائے۔ ایک مَا قَتَلُوهُ

جس میں قتل کی نفی فرمائی۔ دوسرا وَمَا صَلَبُوْہُ جس میں صلیب پر چڑھائے جانے کی نفی فرمائی۔ اس لیے کہ اگر فقط وَمَا قَتَلُوْہُ فرماتے تو یہ احتمال رہ جاتا کہ ممکن ہے قتل نہ کیے گئے ہوں لیکن صلیب پر چڑھائے گئے ہوں۔ اور علیٰ ہٰذا اگر فقط وَمَا صَلَبُوْہُ فرماتے تو یہ احتمال رہ جاتا کہ ممکن ہے صلیب تو نہ دیے گئے ہوں لیکن قتل کر دیے گئے ہوں۔ علاوہ ازیں بعض مرتبہ یہود ایسا بھی کرتے تھے کہ اول قتل کرتے اور پھر صلیب پر چڑھاتے۔ اس لیے حق تعالیٰ شانہ نے قتل اور صلیب کو علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا اور پھر ایک حرفِ نفی پر اکتفا نہ فرمایا یعنی وَمَا قَتَلُوْہُ وَصَلَبُوْہُ نہیں فرمایا ہے بلکہ حرفِ نفی یعنی کلمۂ مَا کو قتلوا اور صلبوا کے ساتھ علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا اور پھر ما قتلوہ اور پھر ما صلبوہ فرمایا تاکہ ہر ایک کی نفی اور ہر ایک کا جداگانہ مستقل رد ہو جائے اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی پیش نہیں آئی نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لٹکائے گئے۔ دشمنوں نے ایڑی چوٹی کا سارا زور ختم کر دیا مگر سب بے کار گیا۔ قادر توانا جس کو بچانا چاہے اُسے کون ہلاک کر سکتا ہے

کہ زور آورد گر تو یاری دہی
کہ گیرد چو تو رستگاری دہی

مرزائی جماعت کا یہ خیال ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلب کی نفی مراد نہیں بلکہ ذلت اور لعنت کی موت کی نفی مراد ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ محض وسوسہ شیطانی ہے جس پر کوئی دلیل نہیں۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ یہود کے خیال کی تردید ہے تو تب بھی آیت میں یہود کا پورا رد ہے۔ اس لیے کہ یہود کا گمان یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام العیاذ باللہ جھوٹے نبی ہیں اور جھوٹا نبی ضرور قتل ہوتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ وہ قتل بھی نہیں کیے گئے اور نہ صلیب پر چڑھائے گئے اس لیے کہ وہ خدا کے سچے نبی تھے۔ علاوہ ازیں اگر یہود کے اس عزم کی رعایت کی جائے تو وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ اور يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ کے یہ معنی ہونے چاہییں کہ معاذ اللہ وہ انبیاء ذلت اور لعنت کی موت مرے۔

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝

(۵)

وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ

یعنی ان کے لیے اشتباہ پیدا کر دیا گیا یا شبہ کی ضمیر حضرت مسیح کی طرف راجع کرو اور اس طرح ترجمہ کرو کہ عیسیٰ علیہ السلام کا ایک شبیہ اور ہم شکل ان کے سامنے کر دیا گیا تاکہ عیسیٰ سمجھ کر اس کو قتل کریں اور ہمیشہ کے لیے اشتباہ اور التباس میں پڑ جائیں۔ حضرت شاہ عبد القادرؒ اس طرح ترجمہ فرماتے ہیں لیکن وہی صورت بن گئی ان کے آگے۔ یہ ترجمہ اسی اشتباہ کی تفسیر ہے۔ یعنی اس صورت سے وہ اشتباہ اور التباس میں پڑ گئے۔

ابن عباسؓ سے باسناد صحیح منقول ہے کہ جب یہودیوں نے حضرت مسیحؑ کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح کو مکان کے ایک دریچہ سے آسمان پر اٹھا لیا اور ان ہی میں سے ایک شخص کو عیسیٰ علیہ السلام کے ہم شکل اور مشابہ بنا دیا۔ یہودیوں نے اس کو عیسیٰؑ سمجھ کر قتل کر دیا اور بہت ہوئے کہ ہم اپنے مدعا میں کامیاب ہو گئے۔ چنانچہ حافظ ابن کثیر اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:۔

قال ابن ابی حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معویة عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ قال ما اراد الله ان یرفع عیسیٰ الی السماء خرج علی اصحابه وفی البیت اثنا عشر رجلا من الحواریین یعنی فخرج علیهم من عین فی البیت ورأسه یقطر ماء فقال ان منکم

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھانے کا ارادہ فرمایا تو عیسیٰ علیہ السلام اس چشمہ سے کہ جو مکان میں تھا غسل فرما کر باہر تشریف لائے اور سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ (بظاہر یہ غسل آسمان پر جانے کے لیے تھا جیسے مسجد میں آنے سے پہلے وضو کرتے ہیں) باہر مجلس میں بارہ حواریین موجود تھے۔ ان کو دیکھ کر یہ ارشاد فرمایا کہ بے شک تم میں سے ایک شخص مجھ پر ایمان لانے کے بعد بارہ مرتبہ کفر کرے گا بعد ازاں فرمایا کہ کون شخص تم میں سے اس پر

من يكفر بي اثني عشر
مرة بعد ان آمن بي
قال ايكم يلقى عليه
شبهي فيقتل مكاني و
يكون معي في درجتي
فقام شاب من احدثهم
سنا فقال له اجلس ثم
اعاد عليهم فقام ذلك
الشاب فقال انا فقال
هو انت ذاك فالقي عليه
شبه عيسى ورفع عيسى
من روزنة في البيت
الى السماء قال وجاء
الطلب من اليهود
فاخذوا الشبه فقتلوه
ثم صلبوه الى آخر القصة
وهذا اسناد صحيح الى
ابن عباس ورواه النسائي
عن ابي كريب عن ابي

راضی ہے کہ اس پر میری شباہت ڈال
دی جائے اور وہ میری جگہ قتل کیا جائے
اور میرے درجہ میں میرے ساتھ رہے
یہ سنتے ہی ایک نوجوان کھڑا ہوا اور اپنی
کو اس جاں نثاری کے لیے پیش کیا۔
عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا بیٹھ جا۔ اور پھر
عیسیٰ علیہ السلام نے اسی سابق کلام کا
اعادہ فرمایا، پھر وہی نوجوان کھڑا ہوا اور
عرض کیا، میں حاضر ہوں۔ ؎

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغت
سر دوستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی

عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو ہی وہ شخص
ہے؟ اس کے فوراً ہی بعد اس نوجوان پہ
عیسیٰ علیہ السلام کی شباہت ڈال دی
گئی اور عیسیٰ علیہ السلام مکان کے روشندان
سے آسمان پر اٹھا لیے گئے۔ بعد ازاں
یہود کے پیادے عیسیٰ علیہ السلام کی،
گرفتاری کے لیے گھر میں داخل ہوئے
اور اس شبیہ کو عیسیٰ سمجھ کر گرفتار کیا اور

مغلوبة وكنا ذكر غير واحد	قتل کر کے صلیب پر لٹکایا۔
من السلف انه قال	ابن کثیر فرماتے ہیں کہ سند اس کی
لهم ایکم یلقی شبهی	صحیح ہے اور بہت سے سلف سے اسی
فیقتل مکانی وهو رفیقی	طرح مروی ہے۔
فی الجنة	

(تفسیر ابن کثیر ص۲۲۸ ج۳)

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عیسٰی علیہ السلام کو اپنے رفع الی السماء کا بذریعہ وحی پہلے ہی علم ہو چکا تھا اور یہ علم تھا کہ اب آسمان پر جانے کا تھوڑا ہی وقت باقی رہ گیا ہے۔ اور بظاہر یہ غسل آسمان پر جانے کے لیے تھا جیسا کہ عید میں جانے کے لیے غسل ہوتا ہے۔ میرا گمان ہے کہ حضرت عیسٰی علیہ السلام اس وقت ذرہ برابر مضطرب اور پریشان نہ تھے بلکہ غایت درجہ سکون اور اطمینان میں تھے بلکہ نہایت درجہ شادان و فرحان تھے ؎

خرم آں روز کزیں منزل ویراں بروم
راحت جان طلبم وز پئے جاناں بروم

بعض روایات میں ہے کہ عیسٰی علیہ السلام نے رفع الی السماء سے پہلے حواریین کی دعوت فرمائی اور خود اپنے دست مبارک سے ان کے ہاتھ دھلائے اور بجائے رومال کے اپنے جسم مبارک کے کپڑوں سے ان کے ہاتھ پونچھے۔ یہ روایت تفسیر ابن کثیر ص۲۲۹ ج۳ پر ہے۔

گویا کہ یہ دعوت رفع الی السماء کا ولیمہ اور رخصتانہ تھا اور احباب و اصحاب کی

الوداعی دعوت تھی۔ الغرض غسل فرما کر برآمد ہونا اور احباب کو اپنے ہاتھ سے کھانا کھلانا یہ سب آسمان پر جانے کی تیاری تھی۔ جب فارغ ہوگئے تو اپنے ایک عاشق جاں نثار پر اپنی شباہت ڈال کر روح القدس کی معیت میں معراج کے لیے آسمان کی طرف روانہ ہوئے۔ یہ رفع الی السماء حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی معراج جسمانی تھی جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جبرئیل امین کی معیت میں آسمانوں کی معراج کے لیے روانہ ہوئے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت جبرئیل کی معیت میں معراج کے لیے آسمان پر روانہ ہوئے۔

فائدہ

صحیح مسلم میں نواس بن سمعانؓ کی حدیث میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب دمشق کے منارۂ شرقیہ پر اُتریں گے تو سر مبارک سے پانی ٹپکتا ہوا ہوگا سبحان اللہ جس وقت آسمان پر تشریف لے گئے اس وقت بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے اور جس وقت قیامت کے قریب آسمان سے اُتریں گے اُس وقت بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپکتے ہوئے ہوں گے۔ جس شان سے تشریف لے گئے تھے اُسی شان سے تشریف آوری ہوگی۔

تنبیہ

سلف میں اس کا اختلاف ہے کہ جس شخص پر عیسیٰ علیہ السلام کی شباہت

ڈالی گئی وہ یہودی تھا یا منافق عیسائی یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مخلص حواری۔ گذشتہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص مومن مخلص تھا۔ اس لیے کہ اسی، روایت میں یہ بھی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ جس پر میری شباہت ڈالی جائے گی وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

ایک شبہ کا ازالہ

جس طرح فرشتوں کا بشکل بشر متمثل ہونا اور موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا اژدہا بن جانا قرآن کریم میں منصوص ہے اور انبیاء کرام کے لیے پانی کا شراب اور زیتون بن جانا نصاریٰ کے نزدیک مسلّم ہے۔ پس اسی طرح اگر کسی شخص کو عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ اور ہم شکل بنا دیا جائے تو کیا استبعاد ہے؟ احیاء موتیٰ کا معجزہ القاء شبیہ کے معجزہ سے کہیں زیادہ بلند تھا لہٰذا احیاء موتیٰ کی طرح القاء شبیہ کے معجزہ کو بھی بلا شبہ اور بلا تردد تسلیم، کرنا چاہیے۔

بَل رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ

یعنی یہودی حضرت مسیح کو نہ قتل کر سکے اور نہ صلیب دے سکے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل کے ذریعہ سے حضرت عیسیٰ کو اپنی طرف یعنی آسمان پر اٹھا لیا۔ جیسا کہ امام رازی نے وَاَيَّدْنٰهُ بِرُوْحِ الْقُدُسِ کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ حضرت جبرئیل کو حضرت عیسیٰ کے ساتھ خاص

خصوصیت تھی کہ انہیں کے نفخہ سے پیدا ہوئے، انہیں کی تربیت میں رہے، اور وہی ان کو آسمان پر چڑھا کر لے گئے۔ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۳۶ ۔ جیسا کہ شب معراج میں حضرت جبرئیل آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے گئے۔ صحیح البخاری میں ہے ثم اخذ بیدی فعرج بی الی السماء۔ یہ آیت رفع جسمی کے بارے میں نص صریح ہے کہ حق جل شانہ نے حضرت عیسٰی علیہ السلام کو اسی جسد عنصری کے ساتھ زندہ اور صحیح اور سالم آسمان پہ اٹھالیا۔ اب ہم اس کے دلائل اور براہین ہدیۂ ناظرین کرتے ہیں۔ غور سے پڑھیں:۔

(۱)

یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہے کہ بَل رَّفَعَهُ اللّٰهُ کی ضمیر اسی طرف راجع ہے کہ جس طرف قتلوہ اور صلبوہ کی ضمیریں راجع ہیں اور ظاہر ہے کہ قتلوہ اور صلبوہ کی ضمیریں حضرت عیسٰی علیہ السلام کے جسم مبارک اور جسد مطہر کی طرف راجع ہیں۔ روح بلا جسم کی طرف راجع نہیں۔ اس لیے کہ قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا جسم ہی کا ممکن ہے۔ روح کا قتل اور صلیب قطعاً ناممکن ہے۔ لہٰذا بل رفعہ کی ضمیر اسی جسم کی طرف راجع ہو گی جس جسم کی طرف قتلوہ اور صلبوہ کی ضمیریں راجع ہیں۔

(۲)

دوم یہ کہ یہود روح کے قتل کے مدعی نہ تھے بلکہ جسم کے قتل کے مدعی تھے اور بَل رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ سے اس کی تردید کی گئی ہے۔ لہٰذا بل رفعہ میں رفع

جسم ہی مراد ہوگا۔ اس لیے کہ کلمہ بَلْ کلامِ عرب میں ماقبل کے ابطال کے لیے
آتا ہے۔ لہٰذا بل کے ماقبل اور مابعد میں منافات اور تضاد کا ہونا ضروری ہے
جیسا کہ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهٗ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ
ولدیت اور عبودیت میں منافات ہے دونوں جمع نہیں ہو سکتے اَمْ يَقُوْلُوْنَ
بِهٖ جِنَّةٌ بَلْ جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ مجنونیت اور اتیان بالحق (یعنی من
جانب اللہ حق کو لے کر آنا) یہ دونوں متضاد اور متنافی ہیں یکجا جمع نہیں
ہو سکتے۔ یہ ناممکن ہے کہ شریعت حقہ کا لانے والا مجنون ہو۔ اسی طرح
اس آیت میں یہ ضروری ہے کہ مقتولیت اور مصلوبیت جو بل کا ماقبل ہے
وہ مرفوعیت الی اللہ کے منافی ہو جو بل کا مابعد ہے اور ان دونوں کا وجود
اور تحقق میں جمع ہونا ناممکن ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مقتولیت اور روحانی رفع
بمعنی موت میں کوئی منافات نہیں محض روح کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا
قتل جسمانی کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ شہداء کا جسم تو قتل ہو جاتا ہے
اور روح آسمان پر اٹھائی جاتی ہے۔ لہٰذا ضروری ہوا کہ بل رفعہ اللہ میں رفع
جسمانی مراد ہو کہ جو قتل اور صلب کے منافی ہے اس لیے کہ رفع روحانی،
اور رفع عزت اور رفعت شان قتل اور صلب کے منافی نہیں بلکہ جس
قدر قتل اور صلب ظلماً ہوگا اسی قدر عزت اور رفعت شان میں اضافہ
ہوگا۔ اور درجات اور زیادہ بلند ہوں گے۔ رفع درجات کے لیے تو موت
اور قتل کچھ بھی شرط نہیں۔ رفع درجات زندہ کو بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ کما
قال تعالیٰ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ اور يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ

وَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ط

یہود حضرت مسیح علیہ السلام کے جسم کے قتل اور صلب کے مدعی تھے
اللہ تعالیٰ نے اس کے ابطال کے لیے بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ فرمایا۔ یعنی تم غلط
کہتے ہو کہ تم نے اس کے جسم کو قتل کیا، یا صلیب پر چڑھایا۔ بلکہ اللہ
تعالیٰ نے ان کے جسم کو صحیح و سالم آسمان پر اٹھالیا۔ نیز اگر رفع سے رفع
روح بمعنی موت مراد ہے تو قتل اور صلب کی نفی سے کیا فائدہ؟ قتل اور
صلب سے غرض موت ہی ہوتی ہے اور بل اضرابیہ کے بعد
کو بصیغہ ماضی لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء باعتبار
ماقبل کے امر ماضی ہے۔ یعنی تمہارے قتل اور صلب سے پہلے ہی ہم نے
ان کو آسمان پر اٹھالیا۔ جیسا کہ بَلْ جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ میں صیغہ ماضی اس
لیے لایا گیا کہ یہ بتلا دیا جائے کہ آپ کا حق کو لے کر آنا کفار کے مجنون کہنے سے
پہلے ہی واقع ہو چکا ہے۔ اسی طرح بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ بصیغہ ماضی لانے میں
اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیالی قتل اور صلب سے
پہلے ہی واقع ہو چکا ہے۔

(۳)

جس جگہ لفظ رفع کا مفعول یا متعلق جسمانی شے ہوگی تو اس جگہ یقیناً جسم کا
رفع مراد ہوگا۔ اور اگر رفع کا مفعول اور متعلق درجہ یا منزلہ یا مرتبہ یا امر معنوی ہو تو
اس وقت رفع مرتبت اور بلندی رتبہ کے معنی مراد ہوں گے۔ کما قال تعالیٰ
وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ اٹھایا ہم نے تم پر کوہ طور۔ اَللّٰهُ الَّذِيْ رَفَعَ

السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اللہ ہی نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔ وَاِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاِسْمٰعِيْلُ ؕ یاد کرو اس وقت کو کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسمٰعیل ان کے ساتھ تھے۔ وَرَفَعَ اَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو تخت کے اوپر بٹھایا۔ ان تمام مواقع میں لفظ رفع اجسام میں مستعمل ہوا ہے اور ہر جگہ رفع جسمانی مراد ہے اور وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ہم نے آپ کا ذکر بلند کیا اور رَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ ہم نے بعض کو بعض پر درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے بلند کیا۔ اس قسم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی رتبہ مراد ہے۔ اس لیے کہ رفع کے ساتھ خود ذکر اور درجہ کی قید مذکور ہے۔

ایک حدیث میں ہے اذا تواضع العبد رفعہ اللہ الی السماء السابعۃ۔ رواہ الخرائطی فی مکارم الاخلاق۔۔۔۔۔۔ جب بندہ تواضع کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ساتویں آسمان پر اٹھا لیتے ہیں۔ اس حدیث کو خرائطی نے اپنی کتاب مکارم الاخلاق میں ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔ کنز العمال صفحہ ۱۲۵ جلد ۲

اس روایت کو مرزائی بہت خوش ہو کر بطور اعتراض پیش کیا کرتے ہیں کہ رفع کا مفعول جسمانی شے ہے اور الی السماء کی بھی تصریح ہے۔ مگر باوجود اس کے رفع سے رفع جسمی مراد نہیں بلکہ رفع معنوی مراد ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہاں مجاز کے لیے قرینہ عقلیہ قطعیہ موجود ہے کہ یہ

زندہ کے حق میں ہے یعنی جو بندہ لوگوں کے سامنے زمین پر چلتا ہے اور تواضع کرتا ہے تو اس کا مرتبہ اور درجہ اللہ کے یہاں ساتویں آسمان کے برابر بلند اور اونچا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں رفع جسم مراد نہیں بلکہ رفع درجات مراد ہے۔ غرض یہ کہ رفع کے معنی بلندئ رتبہ مجازاً بوجہ قرینہ عقلیہ لیے گئے اور اگر کسی کم عقل کی سمجھ میں یہ قرینہ عقلیہ نہ آئے تو اس کے لیے قرینہ لفظیہ بھی موجود ہے۔ وہ یہ کہ کنز العمال میں روایت مذکورہ کے بعد ہی علی الاتصال یہ روایت مذکور ہے من یتواضع للہ درجۃ یرفعہ اللہ درجۃ حتی یجعلہ فی علیین یعنی جس درجہ کی تواضع کرے گا اسی کے مناسب اللہ اس کا درجہ بلند فرمائیں گے یہاں تک کہ جب وہ تواضع کے آخری درجہ پر پہونچ جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو علیین میں جگہ دیں گے جو علو اور رفعت کا آخری مقام ہے۔ اس حدیث میں صراحۃً لفظ درجہ کا مذکور ہے اور قاعدہ مسلمہ ہے الحدیث یفسر بعضہ بعضاً ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر اور شرح کرتی ہے۔

خلاصۂ کلام

یہ کہ رفع کے معنی اٹھانے اور اوپر لے جانے کے ہیں لیکن وہ رفع کبھی اجسام کا ہوتا ہے اور کبھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور کبھی اقوال اور افعال کا۔ اور کبھی مرتبہ اور درجہ کا۔ جہاں رفع اجسام کا ذکر ہوگا وہاں رفع جسمی مراد ہوگا۔ اور مثلاً جہاں رفع اعمال اور رفع درجات کا ذکر ہوگا وہاں رفع معنوی مراد ہوگا۔

رفع کے معنی تو اٹھانے اور بلند کرنے ہی کے ہیں۔ باقی جیسی شے ہوگی اس کا رفع اسی کے مناسب ہوگا۔

(۴ یہ کہ)

اس آیت کا صریح مفہوم اور مدلول یہ ہے کہ جس وقت یہود نے حضرت مسیح کے قتل اور صلب کا ارادہ کیا تو اس وقت قتل اور صلب نہ ہو سکا بلکہ اس وقت حضرت مسیح کا اللہ کی طرف رفع ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ یہ رفع جس کا بل رفعہ اللہ میں ذکر ہے حضرت عیسیٰ کو پہلے سے حاصل نہ تھا بلکہ یہ رفع اُس وقت ظہور میں آیا کہ جس وقت یہود ان کے قتل کا ارادہ کر رہے تھے اور وہ رفع جو ان کو اس وقت حاصل ہوا وہ یہ تھا کہ اس وقت بجسدہ العنصری صحیح و سالم آسمان پر اٹھا لیے گئے۔ رفعتِ شان اور بلندیٔ مرتبہ تو ان کو پہلے ہی سے حاصل تھا اور وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ کے لقب سے پہلے ہی سرفراز ہو چکے تھے۔ لہٰذا اس آیت میں وہی رفع مراد ہو سکتا ہے کہ جو ان کو یہود کے ارادۂ قتل کے وقت حاصل ہوا یعنی رفع جسمی۔ اور رفع عزت و منزلت اس سے پہلے ہی ان کو حاصل تھا، اس مقام پر اس کا ذکر بالکل بے محل ہے۔

(۵)

یہ کہ رفع کا لفظ قرآن کریم میں صرف دو پیغمبروں کے لیے آیا ہے۔ ایک عیسیٰ علیہ السلام اور دوسرے ادریس علیہ السلام کے لیے۔ کما قال تعالیٰ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ

مَكَانًا عَلِيًّا ہ اور ادریس علیہ السلام کے رفع جسمانی کا مفصل تذکرہ کتب تفاسیر[1] میں مذکور ہے۔ لہٰذا تمام انبیاء کرام میں انھیں دو پیغمبروں کو رفع کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا؟ رفع درجات میں تمام انبیاء شریک ہیں اسی رکوع میں اللہ تعالیٰ نے دوسرے انبیاء کے قتل کو اس طرح بیان فرمایا وَقَتْلِهِمُ الْاَنْۢبِيَاءَ مگر ان کے ساتھ بَلْ رَّفَعَهُمُ اللّٰهُ اِلَيْهِ نہیں فرمایا کیا معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نہیں کیے گئے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ آسمان پر نہیں اٹھائی گئیں، اور کیا معاذ اللہ یہ سب نبی ذلت کی موت مرے؟

(۶ یہ کہ)

وَمَا قَتَلُوْهُ، وَمَا صَلَبُوْهُ اور وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا اور بَلْ رَّفَعَهُ میں تمام ضمائر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جن کو مسیح اور ابن مریم اور رسول اللہ کہا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ عیسیٰ اور مسیح اور

[1] حضرت ادریس علیہ السلام کے رفع الی السماء کا مفصل تذکرہ ذیل کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں تفسیر روح المعانی ص ۱۰۷ ج ۵۔ وخصائص کبریٰ ص ۱۷۶ ج ۱ ص ۱۶۸ ج ۱ ص ۴ ۱۷ ج ۱۔ وتفسیر کبیر ص ۵۴۵ ج ۵ وارشاد الساری ص ۲۷۰ ج ۵ وفتح الباری ص ۲۲۵ ج ۱۳ ومرقات ص ۲۲۴ ج ۵ ومعالم التنزیل ص ۷ ج ۳ وفی عمدۃ القاری ص ۳۲۷ ج ۷۔ القول الصحیح بانہ رفع وہو حی ودر منثور ص ۲۴۶ ج ۴ وفی التفسیر ابن جریر ص ۶۳ ج ۱۶۔ ان اللہ رفعہ وہو حی الی السماء الرابعۃ وفی الفتوحات المکیۃ ص ۱۴۳ ج ۳ والیواقیت فی الجواہر ص ۲۴ ج ۲ فاذا انا بادریس بجسمہ فانہ ما مات الی الآن بل رفعہ اللہ مکانا علیا وفی الفتوحات ص ۵ ج ۲۔ ادریس علیہ السلام بقی حیا بجسدہ واسکنہ اللہ الی السماء الرابعۃ ۱۲

ابن مریم اور رسول یہ جسم معین اور جسد خاص کے نام اور لقب ہیں۔ روح کے اسماء اور القاب نہیں۔ اس لیے کہ جب تک روح کا تعلق کسی بدن اور جسم کے ساتھ نہ ہو اس وقت تک وہ روح کسی اسم کے ساتھ موسوم اور کسی لقب کے ساتھ ملقب نہیں ہوتی وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ۔ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الارواح جنود مجندۃ۔ الحدیث۔

(۷)

یہ کہ یہود کی ذلت و رسوائی اور حسرت اور ناکامی اور عیسیٰ علیہ السلام کی کمال عزت و رفعت بجسدہ العنصری صحیح و سالم آسمان پر اٹھائے جانے ہی میں زیادہ ظاہر ہوتی ہے۔

(۸)

یہ کہ رفعت شان اور علو مرتبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں۔ زندہ اہل ایمان اور زندہ اہل علم کو بھی حاصل ہے۔ کما قال تعالیٰ يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ بلند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اہل ایمان اور اہل علم کو باعتبار درجات کے۔

(۹)

یہ کہ اگر آیت میں رفع روحانی بمعنی موت مراد ہو تو یہ ماننا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی بمعنی موت یہود کے قتل اور صلب سے پہلے واقع ہوا جیسا کہ اَمْ يَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ ۭ بَلْ جَاۗءَهُمْ بِالْحَقِّ۔ وَيَقُوْلُوْنَ اَىِٕنَّا لَتَارِكُوْٓا

آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ ۝ بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حق کو لے کر آنا اُن کے شاعر اور مجنون کہنے سے پہلے واقع ہوا اسی طرح رفع روحانی بمعنی موت کو ان کے قتل اور صلب سے مقدم ماننا پڑے گا. حالانکہ مرزا صاحب اس کے قائل نہیں. مرزا صاحب تو (العیاذ باللہ) یہ فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام یہود سے خلاص ہو کر فلسطین سے کشمیر پہونچے اور عرصۂ دراز تک بقید حیات رہے اور اسی عرصہ میں اپنے زخموں کا علاج کرایا اور پھر طویل مدت کے بعد یعنی ستاسی سال زندہ رہ کر وفات پائی اور سری نگر کے محلہ خان یار میں مدفون ہوئے اور وہیں آپ کا مزار ہے۔ لہذا مرزا صاحب کے زعم کے مطابق عبارت اس طرح ہونی چاہیے تھی وما قتلوہ بالصلیب بل تخلص منھم وذھب الی کشمیر واقام فیھم مدۃ طویلۃ ثم اماتہ اللہ ورفع الیہ۔

(۱۰)

یہ کہ رفع روحانی بمعنی موت لینے سے وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ۝ کے ساتھ مناسبت نہیں رہتی. اس لیے کہ عزیزا اور حکیم اور اس قسم کی ترکیب اس موقعہ پر استعمال کی جاتی ہے کہ جہاں کوئی عجیب وغریب اور خارق العادات امر پیش آیا ہو. اور وہ عجیب وغریب امر جو اس مقام پر پیش آیا وہ رفع جسمانی ہے. اس مقام پر عزیزا حکیما کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ جسم عنصری کا آسمان پر جانا محال ہے. وہ عزت والا اور غلبہ والا اور قدرت والا ہے اور نہ یہ خیال کرے کہ جسم عنصری کا

آسمان پر اٹھایا جانا خلافِ حکمت اور خلافِ مصلحت ہے۔ وہ حکیم ہے اس کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب حضرت مسیح پر ہجوم کیا تو اس نے اپنی قدرت کا کرشمہ دکھلا دیا کہ اپنے نبی کو آسمان پر اٹھا لیا اور جو دشمن قتل کے ارادہ سے آئے تھے انہی میں سے ایک کو اپنے نبی کا ہم شکل اور شبیہ بنا کر انھیں کے ہاتھ سے اس کو قتل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے قتل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشتباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالۃ الاوہام میں فرماتے ہیں:۔

"جاننا چاہیے کہ اس رفع سے مراد وہ موت ہے جو عزت کے ساتھ ہو جیسا کہ دوسری آیت اس پر دلالت کرتی ہے وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا۔

پھر تحریر فرماتے ہیں:۔

کہ لہذا یہ امر ثابت ہے کہ رفع سے مراد اس جگہ موت ہے۔ مگر ایسی موت جو عزت کے ساتھ ہو جیسا کہ مقربین کے لیے ہوتی ہے کہ بعد موت کے اُن کی روحیں علیین تک پہونچائی جاتی ہیں فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ۔ انتہی

رفع کے معنی عزت کی موت نہ کسی لغت سے ثابت ہیں اور نہ کسی محاورہ سے اور نہ کسی فن کی اصطلاح ہے۔ محض مرزا صاحب کی اختراع اور گھڑنت ہے۔ البتہ رفع کا لفظ محض اعزاز کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر اعزاز رفع جسمانی کے منافی نہیں اعزاز اور رفع جسمانی دونوں جمع ہو سکتے ہیں نیز اگر رفع سے عزت کی موت مراد ہو تو نزول سے ذلت کی پیدائش مراد

ہونی چاہیے اس لیے کہ حدیث میں نزول کو رفع کا مقابل قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نزول کے یہ معنی مرزا صاحب کے ہی مناسب ہیں۔

رہا یہ امر کہ آیت میں آسمان میں جانے کی کوئی تصریح نہیں۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْهِ (اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کو اپنی طرف اٹھا لیا) اس کلام کے معنی ہی یہ ہیں کہ اللہ نے آسمان پر اٹھا لیا جیسا کہ تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ اِلَیْهِ کے معنی یہ ہیں کہ فرشتے اور روح الامین اللہ کی طرف چڑھتے ہیں یعنی آسمان پر۔ وقال تعالیٰ اِلَیْهِ یَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّیِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُهٗ ۔ اللہ ہی کی طرف پاکیزہ کلمات چڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عمل صالح کو اوپر اٹھاتا ہے۔ یعنی آسمان کی طرف چڑھتے ہیں۔ اسی طرح بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْهِ میں آسمان پر اٹھایا جانا مراد ہوگا۔ اور جس کو خدائے تعالیٰ نے ذرا بھی عقل دی ہے وہ سمجھ سکتا ہے بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْهِ کے یہ معنی کہ خدا نے ان کو عزت کی موت دی، یہ معنی جس طرح لغت کے خلاف ہیں اسی طرح سیاق و سباق کے بھی خلاف ہیں۔

دوم یہ کہ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے باسناد صحیح یہ منقول ہے لما اراد اللہ ان یرفع عیسٰی الی السماء تفسیر ابن کثیر ص ۹ ج ۳ (جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان کی طرف اٹھانے کا ارادہ فرمایا۔ الی آخر القصہ) اس کے علاوہ متعدد احادیث میں آسمان پر جانے کی تصریح موجود ہے وہ احادیث عن قریب ہم نقل کریں گے۔

سوم یہ کہ مرزا صاحب کا یہ کہنا کہ رفع سے ایسی موت مراد ہے جو عزت کے ساتھ ہو جیسے مقربین کی موت ہوتی ہے کہ ان کی روحیں مرنے کے بعد علیین تک پہونچائی جاتی ہیں۔ اس عبارت سے خود واضح ہے کہ بَل رَّفَعَهُ اللهُ سے آسمان پر جانا مراد ہے۔ اس لیے کہ "علیین" اور "مقعد صدق" تو آسمان ہی میں ہیں۔ بہرحال آسمان پر جانا تو مرزا صاحب کو بھی تسلیم ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ آسمان پر حضرت مسیح بن مریم کی فقط روح گئی یا روح اور جسد دونوں گئے؟ سو یہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ آیت میں بجسدہ العنصری رفع مراد ہے۔

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حیاتِ عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

دوسری دلیل ۲

قال اللہ عزوجل

وَإِنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ ۚ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا ۝

ربط۔ یہ آیت گذشتہ آیت ہی کے سلسلہ کی ہے گذشتہ آیات میں حضرت عیسٰی علیہ السلام کے رفع الی السماء کا ذکر تھا، جس سے طبعًا یہ سوال

پیدا ہوتا تھا کہ اب رفع الی السماء کے بعد کیا ہوگا؟ اس آیت میں اس کا جواب مذکور ہے کہ وہ اس وقت تو آسمان پر زندہ ہیں۔ مگر قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور اس وقت تمام اہل کتاب اُنکی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئیں گے اور چند روز دنیا میں رہ کر انتقال فرمائیں گے۔ اور روضۂ اقدس میں مدفون ہوں گے جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے اور یہود بے بہبود جو ان کے قتل کے مدعی ہیں ان کو اپنی آنکھوں سے زندہ دیکھ کر اپنی غلطی پر ذلیل اور نادم ہوں گے۔

بیان ربط بعنوان دیگر

گزشتہ آیات میں حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ یہود کے کفر اور عداوت کا ذکر تھا۔ اس آیت میں ان کے ایمان کا ذکر ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے اگرچہ یہود حضرت مسیح کی نبوت سے منکر تھے مگر نزول من السماء کے بعد تمام اہل کتاب اُن پر ایمان لے آئیں گے اور ان کی نبوت کی تصدیق کریں گے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ آیندہ زمانے میں کوئی شخص اہل کتاب میں سے باقی نہ رہے گا مگر عیسیٰ کے مرنے سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور[1] بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے تکذیب اور عداوت تھی

---

[1] لَیُؤْمِنَنَّ بِہٖ میں دو حروف تاکید ہیں۔ ایک لام تاکید اور دوسرا نون تاکید مثقلہ۔ ایک ضرور لام تاکید کا ترجمہ ہے اور دوسرا ضرور نون تاکید کا ترجمہ ہے۔ فافہم ذلک واستقم ۱۲

نزول کے بعد تصدیق اور محبت ہو گی۔ اور پھر اس سب کے بعد قیامت کے دن عیسٰی علیہ السلام ان کی تصدیق و تکذیب اور محبت اور عداوت کی شہادت دیں گے تاکہ شہادت کے بعد فیصلہ سنا دیا جائے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ عیسٰی علیہ السلام ابھی زندہ ہیں قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے۔ اور ان کی وفات سے پہلے تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد ان کی وفات ہو گی۔

تفسیر آیت

اس آیت کی تفسیر میں صحابہ و تابعین و علماء مفسرین کے دو قول ہیں:

قول اول۔ مشہور اور جمہور کے نزدیک مقبول اور راجح یہ ہے کہ لَيُؤْمِنَنَّ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور بِہٖ اور قَبْلَ مَوْتِہٖ کی دونوں ضمیریں عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نہیں رہے گا کوئی شخص اہل کتاب میں مگر البتہ ضرور ایمان لے آئے گا زمانہ آئندہ یعنی زمانہ نزول میں عیسٰی علیہ السلام پر عیسٰی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عیسٰی علیہ السلام ان پر گواہ ہوں گے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:۔

"نباشد ہیچ کس از اہل کتاب الا البتہ ایمان آرد بعیسٰی پیش از مردن و روز قیامت عیسٰی گواہ باشد بر ایشان"۔

(ف) مترجم می گوید یعنی یہودی کہ حاضر شوند نزول عیسٰی را البتہ ایمان آرند۔ انتہی

شاہ ولی اللہؒ کے اس ترجمہ اور فائدہ تفسیریہ سے صاف ظاہر ہے کہ بِہٖ اور مَوْتِہٖ کی دونوں ضمیریں حضرت عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جیسا کہ آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ وَمَا قَتَلُوْہُ اور وَمَا صَلَبُوْہُ اور مَا قَتَلُوْہُ یَقِیْنًا اور بَلْ رَّفَعَہُ تمام ضمائر مفعول حضرت مسیح بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف راجع ہیں اور پھر آیندہ آیت وَیَوْمَ الْقِیٰمَۃِ یَکُوْنُ عَلَیْھِمْ شَھِیْدًا میں یَکُوْنُ کی ضمیریں بھی حضرت مسیح ہی کی طرف راجع ہوں گی تاکہ سیاق اور سباق کے خلاف نہ ہو۔

اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے بھی باسناد صحیح یہی منقول ہے کہ بِہٖ اور مَوْتِہٖ کی ضمیریں حضرت عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف راجع ہیں۔ چنانچہ حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:۔

وبھذا جزم ابن عباس فیما رواہ ابن جریر من طریق سعید بن جبیر عنہ باسناد صحیح ومن طریق ابی رجاء عن الحسن قال قبل موت عیسٰی واللہ انہ الآن لحی و لکن اذا نزل اٰمنوا بہ اجمعون	اسی کا ابن عباس نے جزم اور یقین کیا، جیسا کہ ابن جریر نے بروایت سعید بن جبیر ابن عباس سے باسناد صحیح روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجا حسن بصری سے اس آیت کی تفسیر قبل موت عیسٰی کے منقول ہے۔ حسن بصری فرماتے ہیں واللہ حضرت عیسٰی اس آن میں بھی زندہ ہیں۔

ونقل اکثر اهل العلم و رجحه ابن جریر وغیرہ۔
(فتح الباری ص۳۵۷ ج ۶)

جب نازل ہوں گے اس وقت ان پر سب ایمان لے آئیں گے اور یہی اکثر اہل علم سے منقول ہے اور اسی کو ابن جریرؒ وغیرہ نے راجح قرار دیا ہے۔

اور قتادہ اور ابو مالک سے بھی یہی منقول ہے کہ قبل موتہٖ کی ضمیر حضرت عیسٰی کی طرف راجع ہے۔ (تفسیر ابن جریر ص۱۴ ج ۶)

اور حضرت ابوہریرہ کی ایک روایت میں ہے جس کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ بہ اور موتہ کی ضمیریں حضرت عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں :-

عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہٖ لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم حکما عدلاً فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الحرب ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تکون السجدۃ الواحدۃ خیراً لہ من الدنیا وما فیہا

ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے بے شک عن قریب تم میں عیسٰی بن مریم نازل ہوں گے دراں حالے کہ وہ فیصلہ کرنے والے اور انصاف کرنے والے ہونگے صلیب کو توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور لڑائی کو ختم کر دیں گے، مال کو بہا دیں گے یہاں تک کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ ملے گا۔ اور ایک سجدہ دنیا و

ثم یقول ابو هریرة واقرأوا ان شئتم وان من اھل الکتب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ ویوم القیمة یکون علیھم شہیدا۔	اندرما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر چاہو تو اس حدیث کی تصدیق کے لیے یہ آیت پڑھو وَاِنْ مِّنْ اَھْلِ الْکِتٰبِ اِلَّا لَیُؤْمِنَنَّ بِہٖ قَبْلَ مَوْتِہٖ وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ یَکُوْنُ عَلَیْھِمْ شَھِیْدًا ○

حافظ عسقلانی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں :-

وھذا مصیر من ابی ھریرة رضی اللہ عنہ الی ان الضمیر فی قولہ بہ وموتہ یعود علی عیسٰی علیہ السلام ای الا لیؤمنن بعیسی قبل موت عیسٰی۔	یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اس طرح آیت کا پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ بہٖ اور موتہٖ کی ضمیریں حضرت عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں یعنی ہر شخص زمانہ آئندہ پر حضرت عیسٰی کی موت سے پہلے حضرت عیسٰی پر ضرور ایمان لے آئے گا۔

فتح الباری ص ۳۵۷ / ج ۶

ایک وہم کا ازالہ

مرزا صاحب کہتے ہیں کہ اقرأوا ان شئتم الی آخرہ یہ نبی کریم علیہ الصلوة والتسلیم کا ارشاد نہیں بلکہ ابو ہریرہ کا استنباط ہے جو حجت نہیں۔ خلاصہ یہ کہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ صحابی کا اثر ہے۔

جواب

یہ ہے کہ حدیث کتاب اللہ کی شرح ہے۔ قرآن کریم میں جو چیز اجمالاً مذکور ہے حدیث اس کی تفصیل ہے۔ اس لیے فقہا صحابہ اس تتبع اور تلاش میں رہتے تھے کہ احادیث نبویہ اور کلمات طیبہ کے منشا اور ماخذ کا پتہ کتاب اللہ سے چلائیں اور ارشاداتِ نبویہ کا کلماتِ الٰہیہ سے استنباط کریں۔ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں تطبیق اور توفیق دینا اور حدیث کی تصدیق اور مزید توثیق کے لیے کتاب اللہ کی کسی آیت سے استشہاد کرنا یہ ہر شخص کا کام نہیں۔ جس کو خدائے تعالیٰ نے تفقہ اور استنباط کی نعمت اور دولت سے سرفراز فرمایا ہو وہی کرسکتا ہے۔ اسی طرح حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ عادت تھی کہ اکثر حدیث کی روایت کرکے استشہاداً کوئی آیت تلاوت فرمایا کرتے ہیں اور وہ اکثر اپنی رائے سے نہیں ہوتی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے منقول ہوتی ہے لیکن بعض مرتبہ اس کی تصریح فرما دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور بعض مرتبہ اختصاراً فقط آیت کی تلاوت پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ لیکن تتبع اور استقرا جب کیا جاتا ہے تو دوسری سند سے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح مل جاتی ہے۔ چنانچہ یہ آیت بھی اسی قبیل سے ہے اور اس کی چند نظائر ہدیہ ناظرین کی جاتی ہیں۔

نظیر اوّل

عن ابی هریرة رضی الله تعالیٰ عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تفضل صلوٰة الجمیع صلوٰة احدکم وحده بخمس وعشرین جزأ وتجتمع ملائکة اللیل والنهار فی صلوٰة الفجر ثم یقول ابو هریرة اقرأوا ان شئتم ان قرآن الفجر کان مشهودا ۝ اخرجه البخاری واحمد بن حنبل فی مسنده ص۲۳۳ و ص۲۳۶ ج۲

ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سُنا کہ جماعت کی نماز تنہا نماز سے پچیس درجہ بڑھ کر ہے اور صبح کی جماعت میں دن اور رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں۔ پھر ابو ہریرہ نے کہا کہ اگر قرآن سے اس کی تصدیق وتائید چاہو تو یہ آیت پڑھ لو:-
اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ کَانَ مَشْهُوْدًا ۝

بخاری شریف
ومسند احمدؒ

نظیر دوم

عن ابی هریرة یقول قال النبی صلی الله علیه وسلم لیس المسکین الذی الخ

ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسکین وہ نہیں کہ جس کو ایک دو لقمے دے کر واپس

وانزواوان شئتم یعنی قولہ تعالیٰ لا یسئلون الناس الحافا۔ اخرجہ البخاری ۱۵۱ واحمد بن حنبل فی مسندہ ص ۳۹۵ ج ۲

کردیا جائے۔ اصل مسکین وہ ہے جو سوال ہی سے بچتا ہو اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو لَا يَسْـَٔلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا۔

بخاری و مسند احمد

نظیر سوم

عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامن مولود الا یولد علی الفطرۃ فابواہ یھودانہ او ینصرانہ او یمجسانہ کما تنتج البھیمۃ البھیمۃ جمعاء ھل تحسون فیھا من جدعاء ثم یقول فطرۃ اللہ التی فطر الناس علیھا لا تبدیل لخلق اللہ ذلک الدین القیم۔ اھ۔ اخرجہ البخاری ص ۱۸۱

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔۔۔ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ بعد میں اس کے ماں باپ یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ فِطْرَةَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا الآیۃ

بخاری شریف ص ۱۸۱

نظیر چہارم

عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ

ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال خلق اللہ الخلق فلما فرغ منہ قامت الرحم فاخذت بحقو الرحمٰن فقال لھا مہ قالت ھذا مقام العائذ بک من القطیعۃ قال الا ترضین ان اصل من وصلک واقطع من قطعک قالت بلیٰ یارب قال فھو لک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقرأوا ان شئتم فھل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامکم اخرجہ البخاری ص۸۸۵ و فی روایۃ قال ابوھریرۃ اقرأوا ان شئتم مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اخرجھا البخاری ص۲۱۶

علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا۔ جب فارغ ہوئے تو مثالی طور پر قرابتوں نے دست بستہ عرض کیا کہ ہم قرابت قطع کرنے والوں سے پناہ مانگتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں کہ جو تم کو وصل کرے اس کو میں اپنے سے ملاؤں۔ اور جو تم کو قطع کرے اس سے میں بھی قطع تعلق کروں؟ قرابتوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے پروردگار۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس تمہارے لیے یہ فیصلہ ہوچکا۔ اور اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ؀

بخاری شریف۔ ص۲۱۶

نظیر پنجم ۵

عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تبارک وتعالیٰ اعددت لعبادی الصالحین مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفی لھم من قرۃ اعین

۱۱ - اخرجہ البخاری ص۷۶۰ واحمد بن حنبل

ابوہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کر رکھی ہیں کہ جو نہ آنکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں نے سنیں اور نہ کسی دل میں ان کا خطرہ گذرا۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِیَ لَھُمْ مِّنْ قُرَّۃِ اَعْیُنٍ ط

بخاری شریف ومسند احمد

نظیر ششم

عن ابی ھریرۃ یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی الجنۃ شجرۃ یسیر الراکب فی ظلھا مائۃ عام

ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں سوار سو برس بھی چلے تو قطع نہیں

لا یقطعها واقرأوا ان شئتم وظل ممدود۔ اخرجہ البخاری ص۷۲۳ واحمد بن حنبل فی مسندہ ص۴۸۲ ج ۲

کر سکے گا۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو وَظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ
بخاری شریف
و مسند احمد

نظیر ہفتم

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن الا وانا اولی بہ فی الدنیا والآخرۃ واقرأوا ان شئتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم آہ اخرجہ البخاری ص۳۲۳ و احمد بن حنبل فی مسندہ ص۳۳۴ و ص۳۲۸ ج ۲

ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مومن کے ساتھ میں اس کی جان سے زیادہ اس کے ساتھ دنیا اور آخرت میں قریب ہوں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو اَلنَّبِیُّ اَوْلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہِمْ
بخاری شریف
و مسند احمد

نظیر ہشتم

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

یقول لا تقوم الساعۃ حتی تطلع الشمس من مغربھا فاذا طلعت ورآھا الناس اٰمن من علیھا فذلک حین لا ینفع نفسا ایمانھا لم تکن اٰمنت من قبل او کسبت فی ایمانھا خیرا۔ آلآیۃ
اخرجہ الامام الاحمد فی مسندہٖ
ص ۲۳۱ ج ۲ و ص ۳۱۳ ج ۲ و ص ۳۹۸ ج ۲ ص ۵۳۰ ج ۲

کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی کہ جب تک آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے اور جب آفتاب مغرب سے طلوع ہوگا اور لوگ اس کو دیکھیں گے تو اس وقت سب ایمان لے آئیں گے۔ مگر اس وقت یہ ایمان نفع نہیں دے گا اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو لَا یَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُھَا۔
مسند احمد

نظیر نہم

عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مولود الا نخسہ الشیطان الا ابن مریم و امہ ثم قال ابو ھریرۃ اقرأوا ان شئتم انی اعیذھا بک وذریتھا من الشیطن الرجیم ۵ آلآیۃ مسند احمد ص ۳۳۳ ج ۲

ابوہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بچہ کو شیطان ولادت کے وقت کوچہ دیتا ہے مگر عیسٰی علیہ السلام اور ان کی والدہ کہ وہ اس سے محفوظ رہے۔ پھر ابوہریرہ نے کہا اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ اِنِّیْ اُعِیْذُھَا بِکَ وَذُرِّیَّتَھَا مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ ۰

نظیر دوم

عربی	ترجمہ
عن ابی ھریرۃ فی حدیث طویل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن الحمر الاھلیۃ فقال ما انزل اللہ علی فیھا الا ھذہ الاٰیۃ الجامعۃ فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ ٥ و من یعمل مثقال ذرۃ شرا یرہ ٥ بخاری ومسلم و مسند امام احمد ص۲۶۲ ج ۲	ابوہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گدھوں کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ارشاد فرمایا کہ اس بارے میں مجھ پر کوئی خاص حکم نازل نہیں ہوا۔ مگر یہ آیت جامعہ فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ ٥ بخاری ومسلم ومسند احمد

حضرات اہل انصاف کو ان نظائر سے غالبًا یہ اچھی طرح منکشف ہو گیا ہوگا کہ حضرت ابوہریرہ جب کسی حدیث کے بعد کوئی آیت استشہادًا ذکر فرماتے ہیں تو وہ مرفوع بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے بھی بعض رواۃ کو اس کے مرفوع ہونے کا گمان ہے جیساکہ مسند امام احمد بن حنبل کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے :-

حدثنا عبد اللہ قال حدثنی یزید انا سفیان عن الزھری عن حنظلۃ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ینزل عیسی بن مریم فیقتل
الخنزیر ویمحوا الصلیب الی ان قال ثم تلا ابوھریرۃ
وان من اھل الکتب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ
ویوم القیمۃ یکون علیھم شھیدا ٥ فزعم حنظلۃ ان
اباھریرۃ قال یومن بہ قبل موت عیسی فلا ادری
ھذا کلہ حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم او شئ قالہ
ابوھریرۃ انتھی ۔ مسند ص۲۹۰ ج ۲ واخرجہ ابن کثیر
ص۲۳۵ ج ۲

یعنی حنظلہ کہتے ہیں کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ یہ روایت از اول تا آخر سب
حدیث مرفوع ہے یا آخری حصہ ابوہریرہؓ کا قول ہے۔ واللہ اعلم۔
اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ
تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ کی کل روایتیں مرفوع ہیں گو بظاہر
وہ موقوف ہوں۔

عن محمد بن سیرین انہ کان اذا حدث عن ابی ھریرۃ
فقیل لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کل
حدیث ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ انتھی۔
شرح معانی الآثار ص۱۱ ج ۱ باب سورۃ الھرۃ

اور شیخ جلال الدین سیوطیؒ نے تفسیر در منثور کے ص۲۴۲ ج ۲ پر اس روایت کو مرفوعاً
نقل فرمایا ہے۔ وہ یہ ہے :-

اخرجہ ابن مردویہ عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوشك ان ینزل فیکم ابن مریم عدلا یقتل الدجال ویقتل الخنزیر ویکسر الصلیب ویضع الجزیۃ ویفیض المال حتی یکون السجدة واحدة لله رب العلمین واقرأوا ان شئتم وَاِنۡ مِّنۡ اَهۡلِ الۡكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤۡمِنَنَّ بِهٖ قَبۡلَ مَوۡتِهٖ ۚ موت عیسی بن مریم ثم یعیدها ابو هریرة ثلث مرات - انتہی -

اور ثُمَّ یُعِیۡدُھَا کا لفظ نہایت صاف طور سے اس کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس سے ماقبل کا سب حصہ مرفوع ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ ابوہریرہ ہی کا قول ہے تب بھی حجت ہے۔ ایک صحابی کا صحابہ کرام کے مجمع میں کسی بات کو علی الاعلان کہنا اور صحابہ کرام کا اس پر سکوت فرمانا یہ اجماع سکوتی کہلاتا ہے۔ اور صحابہ کرام کا اجماع بہ اتفاق علمائے امت حجتِ قاطعہ ہے اور خصوصاً وہ بات کہ جو بار بار اور مختلف مجامع میں کہی گئی ہو اور صحابہ نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا ہو اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ یہ امر صحابہ کے نزدیک بالکل مسلم ہے اگر قابلِ انکار ہوتا تو ضرور صحابہ اس پر انکار فرماتے۔ صحابہ کرام سے یہ ناممکن ہے کہ ان کے سامنے کوئی قول منکر کہا جائے اور وہ اس پر انکار نہ فرمائیں۔ اسی طرح حضرت ابوہریرہ کا قبل موتہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع کرنا اور صحابہ کرام سے مجامع اور مجالس میں اس کو بار بار بیان فرمانا اور کسی صحابی کا اس پر

انکار نہ کرنا اس امر کی قطعی اور صریح دلیل ہے کہ یہ امر تمام صحابہ کے نزدیک مسلم تھا۔
حافظ عسقلانی فتح الباری میں فرماتے ہیں:۔

وقد اختار کون الضمیر لعیسی ابن جریر وبہ قال جماعۃ من السلف وھو الظاھر لانہ تقدم ذکر عیسی وذھب کثیر من التابعین فمن بعدھم الی ان المراد قبل موت عیسی کما روی عن ابن عباس قبل ھذا۔ فتح الباری	دونوں ضمیروں کا یعنی بہ اور موتہ کی ضمیروں کا حضرت عیسٰی کی طرف راجع ہونا اس کو امام ابن جریر اور سلف کی ایک جماعت نے راجح قرار دیا ہے اور قرآن کریم کا سیاق بھی اس کو مقتضی ہے۔ کیونکہ گذشتہ کلام میں حضرت عیسٰی ہی کا ذکر ہے اور تابعین اور تبع تابعین کثرت سے اسی طرف ہیں کہ آیت کی مراد یہ ہے کہ قبل موت عیسٰی۔ یعنی عیسٰی علیہ السلام کے مرنے سے پہلے جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے۔

قول ثانی

آیت کی تفسیر میں دوسرا قول یہ ہے کہ بِہٖ کی ضمیر تو عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور قَبْلَ مَوْتِہٖ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسٰی کی نبوت و رسالت اور ان کی عبدیت پر ایمان لے آتا ہے جیسا کہ ابی بن کعب

رضی اللہ عنہ کی قرات وَاِنْ مِّنْ اَھْلِ الْکِتٰبِ اِلَّا لَیُؤْمِنَنَّ بِہٖ قَبْلَ مَوْتِھِمْ اسی معنی کی صریح موید ہے یعنی نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں سے مگر وہ ضرور ایمان لے آئیں گے اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسٰی کی نبوت ورسالت پر یعنی اس بات پر کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ خدا اور خدا کے بیٹے نہیں تھے۔ مگر یہ ایمان چونکہ خروج روح کے وقت ہوتا ہے۔ اس لیے شرعاً معتبر نہیں اور نہ آخرت میں نجات کے لیے کافی ہے۔ اس قرات میں بجائے قَبْلَ مَوْتِہٖ کے قَبْلَ مَوْتِھِمْ بصیغہ جمع آیا ہے جو صراحۃً اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قَبْلَ مَوْتِھِمْ کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ لہذا اسی طرح دوسری قرات میں بھی قَبْلَ مَوْتِہٖ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہونی چاہیے تاکہ دونوں قراتیں متفق ہو جائیں۔ حافظ عسقلانی فتح الباری ص ۳۵۷ ج ۶ میں فرماتے ہیں:-

ورجح جماعۃ ھذا المذھب بقراءۃ ابی بن کعب الا لیؤمنن بالضم بہ قبل موتھم ای اھل الکتب قال النووی معنی الاٰیۃ علی ھذا لیس من اھل الکتب احد یحضرہ الموت الا اٰمن عند المعاینۃ قبل	علماء کی ایک جماعت نے ابی بن کعب کی قرات کی بنا پر اس قول کو راجح قرار دیا ہے کہ موتہ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور اس قول کی بنا پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ ہر کتابی اپنی روح نکلنے سے پہلے اس بات پر ایمان لے آتا ہے کہ عیسٰی علیہ السلام اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ مگر ایسی حالت میں ایمان

سخروج سروحه بعیسی علیه السلام وانه عبد الله و لکن لا ینفعه هذا الایمان فی تلک الحالة کما قال الله عزوجل ولیست التوبة للذین یعملون السیئت حتی اذا حضر احدهم الموت قال انی تبت الاٰن

فتح الباری ج ٦ ص ٣٥٧

اس کو نفع اور مفید نہیں ہوتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولیست التوبۃ الخ یعنی جب موت آجائے تو اُس وقت توبہ مقبول نہیں۔

فتح الباری

ترجیح ارجح و تصحیح اصح

جمہور سلف اور خلف کے نزدیک آیت کی تفسیر میں راجح اور مختار قول اول ہے اور دوسرا قول ضعیف ہے۔ اس لیے کہ اس قول کا دار مدار ابی بن کعبؓ کی قراءت پر ہے اور یہ قراءت شاذ ہے۔ کسی صحیح یا حسن سند سے بھی ثابت نہیں۔ سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں۔ تفسیر ابن جریر میں اس قراءت کی اسانید مذکور ہیں اور علیٰ ہذا اس باب میں جس قدر روایتیں ابن عباسؓ سے مروی ہیں وہ بھی ضعیف ہیں امام جلیل و کبیر حافظ عماد الدین بن کثیرؒ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

واولی هذه الاقوال با
لصحة القول الاول وهو
انه لا یبقی احد من
اهل الکتاب بعد
نزول عیسی علیه السلام
الا آمن به قبل موته
ای قبل موت عیسی
علیه السلام ولاشك
ان هذا الذی قاله
ابن جریر هو الصحیح
لانه مقصود من سیاق
الآی وهذا القول هو
الحق کما سنبینه با
لدلیل القاطع ان شاء
الله تعالیٰ وبه الثقة
وعلیه التکلان. اه
تفسیر ابن کثیر
ص۲۳۳ ج۳

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ صحیح قول فقط
یہی ہے کہ دونوں ضمیریں عیسیٰ علیہ السلام
کی طرف راجع ہیں اور آیت کی تفسیر
اس طرح کی جائے کہ آئندہ ایک زمانہ
آنے والا ہے کہ جس میں تمام اہل کتاب
عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد ایمان
لے آئیں گے کہ عیسیٰ علیہ السلام بے شک
رسول ہیں اور یہی ابن جریر طبری رحمۃ
اللہ علیہ نے اختیار فرمایا ہے اور اس میں
کوئی شک نہیں کہ یہی صحیح اور درست
ہے کیونکہ سیاق آیت سے عیسیٰ علیہ
السلام ہی کا ذکر مقصود ہے اور یہی
قول حق ہے جیسا کہ ہم اس کو دلیل
قطعی سے ثابت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ
ہی پر اعتماد ہے اور اسی پر بھروسہ
ہے۔
تفسیر ابن کثیر

اور دلیل قطعی سے وہ احادیث متواترہ مراد ہیں کہ جن میں صراحۃً یہ مروی

ہے کہ قیامت کے قریب عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے اور اس وقت کوئی شخص ایسا باقی نہ رہے گا کہ جو عیسیٰ علیہ السلام پر عیسیٰ علیہ السلام کی وفات سے پہلے ایمان نہ لے آئے۔

تطبیق و توفیق

جاننا چاہیے کہ دو قراءتیں دو مستقل آیتوں کا حکم رکھتی ہیں۔ ابیؓ بن کعب کی قراءت سے ہر کتابی کا اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ کی نبوت پر ایمان لانا معلوم ہوتا ہے۔ اور قراءتِ متواترہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ آیندہ میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ضرور ایمان لے آئیں گے۔ ان دونوں قراءتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر ایک قراءت بمنزلہ مستقل آیت کے ہے جو حجت ہے۔ ہر کتابی اپنے مرنے کے وقت بھی حضرت مسیح کی نبوت پر ایمان لاتا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت مسیح آسمان سے نازل ہوں گے اُس وقت بھی ہر کتابی حضرت مسیح علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت مسیح علیہ السلام پر ضرور ایمان لے آئے گا۔ قراءتِ متواترہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور نزول کا ذکر ہے اور اہلِ کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے جو نزول کے بعد لائیں گے۔

اور ابیؓ بن کعب کی قراءت شاذہ میں حضرت مسیح کی حیات اور نزول کا ذکر نہیں۔ نہ حیات کا ذکر ہے نہ وفات کا۔ فقط اہلِ کتاب کے اس ایمان کا

ذکر ہے کہ جو اہل کتاب اپنی روح نکلتے وقت لاتے ہیں۔ غرض یہ کہ ہر قرارت
میں ایک جدا واقعہ کا ذکر ہے جیسا کہ الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ میں دو قراتیں
ہیں۔ ایک معروف اور ایک مجہول۔ اور ہر قرارت میں علیحدہ علیحدہ واقعہ
کی طرف اشارہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن حضرات صحابہ اور تابعین سے یہ
قرارت شاذہ منقول ہے وہ سب کے سب بالاتفاق حضرت مسیح علیہ السلام
کے بجسدہ العنصری آسمان پر اٹھائے جانے اور قیامت کے قریب آسمان
سے اترنے کے بھی قائل ہیں۔ چنانچہ تفسیر در منثور میں ام المومنین ام سلمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور محمد بن الحنفیہ سے مروی[1] ہے کہ جو لوگ حضرت مسیح کے
نزول سے پہلے مریں گے وہ اپنی موت کے وقت حضرت مسیح پر ایمان لاتے
ہیں۔ اور جو اہل کتاب حضرت مسیح کے زمانہ نزول کو پائیں گے وہ تمام حضرت
مسیح پر حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ لہذا ابی بن کعبؓ کی
قرارت نزول عیسیٰ سے پہلے مرنے والوں کے حق میں ہے۔ اور قرارتِ متواترہ ان
لوگوں کے حق میں ہے کہ جو نزول کے بعد حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان
لائیں گے

پھر یہ کہ اہل کتاب جو اپنے مرنے سے پہلے ایمان لاتے ہیں وہ بھی یہی ایمان

---

[1] وہ روایت یہ ہے ۱۔ اخرج ابن المنذر عن شہر بن حوشب قال قال لی الحجاج یا شہر آیۃ من کتاب اللہ ما قراتہا الا اعترض فی نفسی منہا شئی قال اللہ وان من اہل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ۔ وانی اوتی بالاساری فاضرب اعناقہم ولا اسمعہم یقولون شیئا فقلت رفعت الیک علی غیر وجہہا ان النصرانی اذا خرجت روحہ ضربتہ الملائکۃ من قبلہ ومن دبرہ (بقیہ بر ص ۶۴)

لاتے ہیں کہ عیسیٰ ابھی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ صحیح و سالم آسمان پر اٹھا لیے گئے جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے ۔

اخرج عبد بن حمید وابن المنذر عن شہر بن حوشب فی قولہ تعالیٰ وان من اھل الکتب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ عن محمد بن علی بن ابی طالب وھو ابن الحنفیۃ قال قال لیس من اھل الکتب احد الا اتتہ الملئکۃ یضربون وجہہ ودبرہ ثم یقال یا عدو اللہ ان عیسیٰ روح اللہ وکلمتہ کذبت علی اللہ وزعمت انہ اللہ ان عیسیٰ لم یمت وانہ رفع الی السماء وھو نازل قبل ان تقوم الساعۃ فلا یبقی یھودی ولا نصرانی الا اٰمن بہ انتہیٰ ۔ تفسیر درمنثور ص ۲۴۱ ج ۲

(ترجمہ) عبد بن حمید اور ابن منذر نے بروایت شہر بن حوشب محمد بن علی بن الحنفیہ سے آیۃ وَاِنْ مِّنْ اَھْلِ الْکِتٰبِ اِلَّا لَیُؤْمِنَنَّ بِہٖ الخ کی تفسیر اس طرح روایت کی ہے کہ نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں سے مگر

وقالوا ای خبیث ان المسیح الذی زعمت انہ اللہ وابن اللہ او ثالث ثلثۃ عبد اللہ وروحہ وکلمتہ فیؤمن حین لا ینفعہ ایمانہ وان الیہودی اذا خرجت نفسہ ضربتہ الملائکۃ من قبلہ ودبرہ وقالوا ای خبیث ان المسیح الذی زعمت انک قتلتہ عبد اللہ وروحہ فیؤمن بہ حین لا ینفعہ الایمان فاذا کان عند نزول عیسیٰ آمنت بہ احیاءہم کما آمنت بہ موتاہم فقال من این اخذتہا نقلت من محمد بن علی قال لقد اخذتہا من معدنہا قال شہر وایم اللہ ما حدثنیہ الا ولکنی احببت ان اغیظہ ۱۲ تفسیر درمنثور ص ۲۴۱ ج ۲

آتے ہیں فرشتے اس کی موت کے وقت؛ اور خوب مارتے ہیں اس کے چہرے اور سرین پر اور کہتے ہیں کہ اے اللہ کے دشمن! بے شک عیسیٰ اللہ کی خاص روح ہیں اس کا کلمہ ہیں۔ تو نے اللہ پر جھوٹ بولا اور گمان کیا کہ عیسیٰ اللہ ہیں تحقیق عیسیٰ ابھی نہیں مرے اور تحقیق آسمان کی طرف اٹھا لیے گئے اور وہ قیامت سے پہلے نازل ہوں گے پس اس وقت کوئی یہودی اور نصرانی باقی نہ رہے گا مگر حضرت مسیح پر ضرور ایمان لائے گا۔

عجب نہیں کہ جس طرح مشرکین کو مرنے کے وقت عقیدۂ فاسدہ پر توبیخ اور سرزنش کی جاتی ہے اسی طرح اہل کتاب کو بھی حضرت عیسیٰ کے بارے میں غلط عقیدہ کی بنا پر توبیخ کی جاتی ہو۔ کما قال تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِیْٓ اَنْفُسِهِمْ فَاَلْقَوُا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ۔

امام ابن جریر اور ابن کثیر فرماتے ہیں کہ جب موت کا نزول ہوتا ہے تو حق اور باطل کا فرق واضح ہو جاتا ہے جب تک دینِ حق اور دینِ باطل کا امتیاز نہ ہو جائے اس وقت تک روح نہیں نکلتی۔ اسی طرح ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان لے آتا ہے اور حضرت عیسیٰ کے بارے میں اس پر حق واضح ہو جاتا ہے۔

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کی تیسری دلیل

قَالَ اللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ إِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۚ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝

ترجمہ و تفسیر

یہودیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے پکڑنے اور قتل کرنے کی خفیہ تدبیریں کیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُن کی حفاظت اور عصمت کی ایسی تدبیر فرمائی جو اُن کے وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر تھی۔ وہ یہ کہ ایک شخص کو عیسیٰ علیہ السلام کی ہم شکل بنا دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھا لیا اور یہودی جب گھر میں داخل ہوئے تو اس ہم شکل کو پکڑ کر لے گئے اور عیسیٰ سمجھ کر اس کو قتل کیا اور سولی پر چڑھایا اور اللہ

تعالیٰ سب سے بہتر تدبیر فرمانے والے ہیں۔ کوئی تدبیر اللہ کی تدبیر کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اُس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی پریشانی دور کرنے کے لیے یہ فرمایا کہ اے عیسیٰ تم گھبراؤ نہیں تحقیق میں تم کو تمہارے ان دشمنوں سے بلکہ اس جہان ہی سے پورا پورا لے لوں گا۔ اور بجائے اس کے کہ یہ ناہنجار تجکو پکڑ کر لے جائیں اور صلیب پر چڑھائیں میں تجکو اپنی پناہ میں لے لوں گا اور آسمان پر اٹھاؤں گا کہ جہاں کوئی پکڑنے والا پہونچ ہی نہ سکے اور تجکو ان ناپاک اور گندوں سے نکال کر پاک اور صاف اور مطہر اور معطر جگہ میں پہونچا دوں گا کہ تجکو کفر اور عداوت کا رائحہ بھی محسوس نہ ہو اور یہ ناہنجار تجکو بے عزت کر کے تیرے اور تیرے دین کے اتباع سے لوگوں کو روکنا چاہتے ہیں۔ اور میں اس کے بالمقابل تیرے پیروؤں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب اور فائق رکھوں گا۔ تیرے خدام اور غلام ان پر حکمراں ہوں گے اور یہ ان کے محکوم اور باج گزار ہوں گے۔ قیامت کے قریب تک یوں ہی سلسلہ رہے گا کہ نصاریٰ ہر جگہ یہود پر غالب اور حکمراں رہیں گے اور اپنی ذلت و مسکنت کا اور حضرت مسیح بن مریم کے نام لیواؤں کی عزت و رفعت کا مشاہدہ کرتے رہیں گے اور اندر سے تلملاتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ جب قیامت قریب آجانے گی اور دجال کو جیل خانہ سے چھوڑ دیا جائے گا تاکہ یہود بے بہبود اپنی عزت اور حکومت قائم کرنے کے لیے اس کے ارد گرد جمع ہوں تو یکایک عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بصد جاہ و جلال آسمان سے نازل ہوں گے اور

ل اشارۃ الی الارتباط فَلَمَّآ اَحَسَّ عِیْسٰی مِنْهُمُ الْكُفْرَ ۱۲

دجال کو جو یہود کا بادشاہ بنا ہوا ہوگا اس کو تو خود اپنے دستِ مبارک سے قتل فرمائیں گے اور باقی یہود کا قتل و قتال اور اس جماعت کا بالکلیہ استیصال امام مہدی اور مسلمانوں کے سپرد ہوگا۔ دجال کے متبعین کو چن چن کر قتل کیا جائے گا۔ نزول سے پہلے یہود اگرچہ حضرت مسیح کے غلام اور محکوم تھے مگر زندہ رہنے کی تو اجازت تھی مگر حضرت مسیح کے نزول کے بعد زندہ رہنے کی بھی اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤ یا اپنے وجود سے بھی دست بردار ہو جاؤ۔ اور نصاریٰ کو حکم ہوگا کہ میری الوہیت و ابنیت کے عقیدہ سے تائب ہو جاؤ اور مسلمانوں کی طرح مجھکو اللہ کا بندہ اور رسول سمجھو اور صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیہ کو ختم کریں گے اور سوائے دین اسلام کے کوئی دین قبول نہ فرمائیں گے۔

الغرض نزول کے بعد اس طرح تمام اختلافات کا فیصلہ فرمائیں گے جیسا کہ آیندہ آیت میں اس طرف اشارہ فرماتے ہیں ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ پھر تم سب کا میری طرف لوٹنا ہے پس اس وقت میں تمہارے اختلافات کا فیصلہ کروں گا۔ وہ فیصلہ یہ ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے یہود کا یہ زعم باطل ہو جائیگا کہ ہم نے حضرت مسیح کو قتل کر دیا۔ کما قال اللہ تعالیٰ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ۔ اور نصاریٰ کا یہ زعم باطل ہوگا کہ وہ خدا یا خدا کے بیٹے ہیں اور حیات مسیح کے مسئلہ کا فیصلہ ہو جائے گا اور روز روشن کی طرح تمام عالم پر یہ واضح ہو جائے گا کہ عیسیٰ علیہ السلام اسی

جسدِ عنصری کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے تھے۔ اور اسی جسم کے ساتھ آسمان سے اُترے ہیں۔

لفظ توفی کی تحقیق

قبل اس کے کہ ہم ان آیات کی مفصل تفسیر کریں لفظ توفی کی تحقیق ضروری سمجھتے ہیں۔

توفی وفا سے مشتق ہے جس کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ یہ مادہ خواہ کسی شکل اور کسی ہیئت میں ظاہر ہو مگر کمال اور تمام کے معنی کو ضرور لیے ہوئے ہوگا۔ کما قال تعالیٰ اَوْفُوْا بِعَهْدِیْ اُوْفِ بِعَهْدِكُمْ تم میرے عہد کو پورا کرو میں تمہارے عہد کو پورا کروں گا۔ وقال تعالےٰ وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اِذَا كِلْتُمْ ماپ کو پورا کرو جب تم ماپو یُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ اپنی نذر کو پورا کرتے ہیں وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ جز این نیست کہ تم پورا پورا اجر قیامت کے دن دیے جاؤ گے۔ یعنی کچھ تھوڑا بہت اجر تو دنیا میں بھی مل جائے گا مگر پورا پورا اجر قیامت کے دن ہی ملے گا۔

اور لفظ توفی جو اسی مادہ یعنی وفا سے مشتق ہے اس کے اصلی اور حقیقی معنی اخذ الشئی وافیا کے ہیں یعنی کسی چیز کو پورا پورا لے لینا کہ باقی کچھ نہ رہے قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں جس جگہ بھی یہ لفظ مستعمل ہوا ہے سب جگہ توفی سے استیفاء اور اکمال اور اتمام ہی کے معنی مراد لیے گئے ہیں۔ توفی

سے اگر کسی جگہ موت کے معنی مراد لیے گئے ہیں تو وہ کنایۃً اور لزوماً مراد لیے گئے ہیں۔ اس لیے کہ استیفاء عمر اور اتمامِ عمر کے لیے موت لازم ہے۔ توفی عین موت نہیں بلکہ موت تو توفی بمعنی اکمال عمر اور اتمامِ زندگی کا ایک ثمرہ اور نتیجہ ہے۔ چنانچہ لسان العرب صفحہ ۲۸۰ ج ۲۰ میں ہے:-

توفی المیت استیفاء مدتہ التی وفیت لہ وعدد ایامہ وشہورہ واعوامہ فی الدنیا یعنی میت کے توفی کے معنی یہ ہیں کہ اس کی مدت حیات کو پورا کرنا اور اس کی دنیاوی زندگی کے دنوں اور مہینوں اور سالوں کو پورا کر دینا۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ فلاں بزرگ کا وصال یا انتقال ہو گیا۔ وصال کے اصل معنی ملنے کے ہیں اور انتقال کے اصل معنی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جانے کے ہیں۔ بزرگوں کی موت کو موت کے لفظ سے تعبیر کرنا عرف میں خلاف ادب سمجھا جاتا ہے اس لیے بجائے موت کے لفظ وصال اور انتقال مستعمل ہوتا ہے۔ یعنی اپنے رب سے جا ملے اور دارِ فانی سے دارِ جاودانی کی طرف انتقال فرمایا۔ اور کبھی اس طرح کہتے ہیں کہ فلاں بزرگ رحلت فرمائے عالمِ آخرت ہوئے۔ یا یہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص اس عالم سے رخصت ہوا یا فلاں شخص گزر گیا۔ تو کیا اس استعمال سے کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ وصال اور انتقال اور رحلت اور رخصت وغیرہ ان الفاظ کے حقیقی اور اصلی معنی موت کے ہیں۔ ہرگز نہیں بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ اصلی اور حقیقی معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور تکریم کی غرض کو بزرگوں کی موت کو وصال اور انتقال کے لفظ سے تعبیر کر دیا گیا۔ اسی طرح

توفی کے لفظ کو سمجھیے کہ اصلی اور حقیقی معنی تو استیفاء اور اکمال کے ہیں۔ مگر بعض مرتبہ بغرض تشریف و تکریم کسی کی موت کو توفی کے لفظ سے کنایۃً تعبیر کر دیا جاتا ہے جس سے قادیان اور ربوہ کے احمق اور نادان یہ سمجھ گئے کہ توفی کے حقیقی معنی ہی موت کے ہیں۔

علامہ زمخشری اساس البلاغہ ص ۳۰۴ ج ۲ میں تصریح فرماتے ہیں کہ توفی کے حقیقی اور اصلی معنی استیفاء اور استکمال کے ہیں اور موت کے معنی مجازی ہیں:۔

وفی بالعهد واوفی به وهو وفی من قوم وفاء واوفیاء و اوفاه واستوفاه وتوفاه استکمله ومن المجاز توفی وتوفاه الله ادرکته الوفاة اھ

اور علیٰ ہذا علامہ زبیدی تاج العروس شرح قاموس ص ۳۹۴ ج ۱۰ میں فرماتے ہیں:۔

وفی الشیٔ وفیا تم وکثر فهو وفی ووافٍ بمعنی واحد وکل شی بلغ الکمال فقد وفی وتم ومنه اوفی فلانا حقه اذا اعطاه وافیا واوفاه فاستوفیٰ وتوفاه ای لم یدع شیئا فهما مطاوعان لاوفاه ووفاه ومن المجاز ادرکته الوفاة ای المنیة والموت وتوفی فلان اذا مات وتوفاه الله عزو جل اذا قبض نفسه اھ۔

اب ہم چند آیتیں ہدیۂ ناظرین کرتے ہیں جس سے صاف طور پر یہ معلوم

ہو جائے گا کہ توفی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے:-

آیت اوّل

اَللّٰہُ یَتَوَفَّی الْاَنْفُسَ حِیْنَ مَوْتِھَا وَالَّتِیْ لَمْ تَمُتْ فِیْ مَنَامِھَا فَیُمْسِکُ الَّتِیْ قَضٰی عَلَیْھَا الْمَوْتَ وَیُرْسِلُ الْاُخْرٰی اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی	یعنی اللہ تعالیٰ قبض کرتا ہے روحوں کو جب وقت ہو ان کے مرنے کا اور جو نہیں مرے ان کو قبض کرتا ہے وقت نیند کے پس روک لیتا ہے ان کو جن پر مقدر کی ہے اور واپس بھیج دیتا ہے ان کو وقت مقرر تک۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ توفی بعینہٖ موت کا نام نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے کہ جو کبھی موت کے ساتھ جمع ہوتی ہے اور کبھی نیند کے ساتھ۔ یعنی تمہاری جانیں خدا کے قبضہ اور تصرف میں ہیں۔ ہر روز سوتے وقت تمہاری جانیں کھینچتا ہے اور پھر واپس کر دیتا ہے۔ مرنے تک ایسا ہی ہوتا رہتا ہے اور جب موت کا وقت ہوتا ہے تو پھر جان کھینچنے کے بعد واپس نہیں کی جاتی۔

خلاصہ یہ کہ آیۂ ہذا میں توفی کی موت اور نیند کی طرف تقسیم اس امر کی صریح دلیل ہے کہ توفی اور موت الگ الگ چیزیں ہیں اور حِیْنَ مَوْتِھَا کی قید سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ توفی موت کے وقت ہوتی ہے عین موت نہیں ورنہ خود شے کا اپنے لیے ظرف ہونا لازم آتا ہے۔ لسان العرب سے

ہم ابھی نقل کر چکے ہیں کہ توفی کے معنی استیفاء اور استکمال یعنی کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں. صاحب لسان توفی کی حقیقت بیان کردینے کے بعد آیت موصوفہ کی تفسیر فرماتے ہیں:۔

ومن ذلك قوله عزوجل اللہ یتوفی الانفس حین موتھا ای یستوفی مدد آجالھم فی الدنیا واما توفی النائم فھو استیفاء وقت عقله وتمیزه الی ان نام۔ (لسان العرب ص۲۸۰ ج۲۰)

یعنی مرنے کے وقت جان اور روح پوری پوری لے لی جاتی ہے اور نیند کے وقت عقل اور ادراک اور ہوش اور تمیز کو پورا پورا لے لیا جاتا ہے۔

حاصل یہ کہ توفی کے معنی تو وہی استیفاء اور اخذ الشئ وافیا یعنی شے کو پورا پورا لینے ہی کے رہے. توفی میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں صرف توفی کے متعلق میں تبدیلی ہوئی. ایک جگہ توفی کا متعلق موت ہے اور دوسری جگہ نوم (نیند)

آیت دوم

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِاللَّيْلِ

وہی ہے کہ جو تم کو رات میں پورا پورا کھینچ لیتا ہے۔

اس مقام پر بھی توفی موت کے معنی میں مستعمل نہیں ہوا بلکہ نیند کے موقع پر توفی کا استعمال کیا گیا. حالانکہ نوم میں قبض روح پورا نہیں ہوتا۔

آیت سوم

حَتّٰی یَتَوَفّٰھُنَّ الْمَوْتُ

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ اس کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں

تا آں کہ عمر ایشاں را تمام کند مرگ

یعنی یہاں تک کہ موت ان کی عمر تمام کر دے۔

اس آیت میں توفی کے معنی اتمام عمر اور اکمال عمر کے لیے گئے ہیں۔ علاوہ ازیں قرآن کریم میں جابجا موت کے مقابلہ میں حیات کو ذکر فرمایا ہے۔ توفی کو حیات کے مقابل نہیں ذکر فرمایا جس سے صاف ظاہر ہے کہ توفی کی حقیقت موت نہیں۔ ورنہ اگر توفی کی حقیقت موت ہوتی تو جس طرح جا بجا موت کے مقابل حیات کا ذکر کیا جاتا ہے اسی طرح توفی کے مقابل بھی حیات کا ذکر کیا جاتا۔ چند آیتیں ہدیۂ ناظرین کرتے ہیں جن میں حق تعالیٰ نے حیات کو موت کے مقابل ذکر فرمایا ہے توفی کے مقابل ذکر نہیں فرمایا۔ قال تعالیٰ (۱) یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا۔ (۲) قال تعالیٰ كِفَاتًا اَحْیَآءً وَّاَمْوَاتًا۔ (۳) یُحْیِیْكُمْ ثُمَّ یُمِیْتُكُمْ (۴) هُوَ اَمَاتَ وَاَحْیٰى (۵) یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَیُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ (۶) اَمْوَاتٌ غَیْرُ اَحْیَآءٍ (۷) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ (۸) لَا یَمُوْتُ فِیْهَا وَلَا یَحْیٰى (۹) كَذٰلِكَ یُحْیِی اللّٰهُ الْمَوْتٰى (۱۰) یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۝

ان آیات اور ائمہ لغت کی تصریحات سے یہ بات بخوبی منکشف ہوگئی کہ توفی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توفی ایک جنس کا درجہ ہے جس کے تحت میں کئی فرد مندرج ہیں. جیسے حیوان ایک جنس ہے اور انسان اور فرس اور بقر وغیرہ اس کے افراد ہیں. حیوانیت کبھی انسانیت میں ہوکر پائی جاتی ہے اور کبھی فرس کے ساتھ وغیر ذالک۔ چنانچہ حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

لفظ التوفی فی لغت العرب معناہ الاستیفاء والقبض وذلك ثلاثۃ انواع احدھا توفی النوم، والثانی توفی الموت والثالث توفی الروح والبدن جمیعًا اھ۔ الجواب الصحیح ج۲ ص۲۸۳	لغت عرب میں توفی کے معنی استیفاء پورا پورا لینے کے ہیں اور توفی کی تین قسمیں ہیں ایک توفی نوم یعنی نیند اور خواب کی توفی اور دوسری توفی موت کے وقت روح کو پورا پورا قبض کر لینا۔ تیسری توفی الروح والجسد۔ یعنی روح اور جسم کو پورا پورا لے لینا۔ آہ۔

یعنی روح اور جسم دونوں کو آسمان پر اٹھا لینا۔ اور جن ائمہ لغت نے توفی کے معنی قبض روح کے لکھے ہیں انہوں نے یہ کہیں نہیں لکھا کہ فقط قبض روح کو توفی کہتے ہیں اور اگر قبض روح مع البدن ہو تو اس کو توفی نہیں کہتے۔ بلکہ اگر قبض روح کے ساتھ قبضِ بدن بھی ہو تو بدرجہ اولیٰ توفی ہوگی. جب یہ ثابت ہوگیا کہ توفی ایک جنس ہے اور نوم (نیند) اور موت اور رفع جسمانی یہ اس کے انواع اور اقسام ہیں اور یہ مسلم ہے کہ نوع اور قسم معین کرنے کے لیے قرینہ کا

ہونا ضروری اور لازمی ہے اس لیے جہاں لفظ توفی کے ساتھ موت اور اس کے لوازم کا ذکر ہوگا اس جگہ توفی سے موت مراد لی جائے گی جیسے

قُلْ يَتَوَفّٰكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ

اے ہمارے نبی آپ کہہ دیجیے کہ پورا پورا پکڑے گا تم کو وہ موت کا فرشتہ جو تم پر مسلط کیا گیا ہے۔

اس مقام پر ملک الموت کے قرینہ سے توفی سے موت مراد لی جائے گی۔ اور جس جگہ توفی کے ساتھ نوم یعنی خواب اور اس کے متعلقات کا ذکر ہوگا اس جگہ توفی سے نوم کے معنی مراد لیے جائیں گے جیسے :-

وَهُوَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰكُمْ بِاللَّيْلِ

وہی خدا تم کو رات میں پورا پورا لیتا ہے

لیل کے قرینہ سے معلوم ہوا کہ اس جگہ توفی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ ابونواس کہتا ہے ع

فلما توفاہ رسول الکریٰ

یعنی نیند کے قاصد نے اس کو پورا پورا لے لیا یعنی سلا دیا۔ اس شعر میں بھی توفی سے نوم کے معنی مراد ہیں اور جس جگہ توفی کے ساتھ رفع کا ذکر ہو یا اور کوئی قرینہ ہو تو وہاں توفی سے رفع جسمانی مراد ہوگا۔ اور مرزا صاحب بھی، دعوائے مسیحیت سے پہلے توفی کے معنی موت کے نہیں سمجھے تھے جیسا کہ براہین احمدیہ ص ۵۵۷ پر لکھتے ہیں کہ اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ یعنی میں تجکو پوری نعمت دوں گا۔ اور اسی کتاب کے ص ۴۹۸۔ اور ص ۵۰۴ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا اور نہایت عظمت اور جلال کے ساتھ دوبارہ دنیا میں آنا تسلیم کیا ہے

غرض یہ کہ یہ ثابت ہوگیا کہ توفی کے حقیقی معنی استیفاء اور اخذ الشئ وافیا
یعنی کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں اور کسی کتاب میں نہیں کہ توفی کے حقیقی
معنی موت کے ہیں۔ اگر کسی مرزائی سے ممکن ہے تو لغت کی کوئی کتاب
دکھاوے جس میں یہ تصریح ہو کہ توفی کے حقیقی معنی موت کے ہیں۔ بلکہ ہم تحدی
کے ساتھ کہتے ہیں کہ قرآن اور حدیث میں ...... جہاں کہیں بھی لفظ
توفی آیا ہے سب جگہ توفی کے اصلی اور حقیقی ہی معنی مراد ہیں یعنی استیفاء اور
استکمال۔ مگر چونکہ عمر کے پورا ہو جانے کے بعد موت کا تحقق لازمی ہے اس لیے مجازاً
یہ کہہ دیا گیا کہ یہاں موت کے معنی مراد ہیں۔

خلاصۂ کلام

یہ کہ توفی کے اصلی معنی پورا وصول کرنے اور ٹھیک لینے کے ہیں۔ قرآن کریم
نے لفظ توفی کو نوم اور موت کے معنی میں اس لیے استعمال کیا کہ اہل عرب پر
موت اور نوم کی حقیقت واضح ہو جائے۔ جاہلیت والے اس حقیقت سے
بالکل بے خبر تھے کہ موت اور نوم میں حق تعالیٰ کوئی چیز بندہ سے لیتے ہیں۔ عرب
کا عقیدہ یہ تھا کہ انسان مر کر نیست اور نابود ہو جاتا ہے۔ موت کو فناء اور عدم
کے مرادف سمجھتے تھے اس لیے وہ بعث اور نشأۃ ثانیہ کے منکر تھے اللہ تعالیٰ
نے ان کے رد کے لیے ارشاد فرمایا قُلْ يَتَوَفّٰىكُمْ مَّلَكُ الْمَوْتِ
الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝ آپ ان منکرین
بعث سے کہہ دیجیے کہ مر کر تم فنا نہیں ہوتے بلکہ موت کا فرشتہ تم سے اللہ کا

پورا پورا حق وصول کر لیتا ہے یعنی وہ ارواح کہ جو اللہ کی امانت ہیں وہ تم سے لے لی جاتی ہیں اور اللہ کے یہاں محفوظ رہتی ہیں۔ قیامت کے دن پھر یہی ارواح تمہارے اجسام کے ساتھ متعلق کر کے حساب کے لیے پیشی ہو گی

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں تم اپنے آپ کو دھڑ سمجھتے ہو کہ خاک میں رل گئے تم جان ہو وہ فرشتہ لے جاتا ہے فنا نہیں ہوتے۔ انتہی۔

شاہ صاحبؒ نے اپنے ان مختصر الفاظ میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا کہ جس کی ہم نے وضاحت کی۔ اس آیت میں بھی توفی کے معنی موت کے نہیں بلکہ حق وصول کرنے کے ہیں۔ موت دینے والا تو صرف وہی محی اور ممیت ہے۔ ملک الموت تو اللہ کا حق وصول کرنے والا ہے۔

آیتِ توفی کی تفسیر

جب توفی کے معنی معلوم ہو گئے تو اب آیتِ توفی کی تفسیر سنیئے۔ یہود بے بہبود نے جب حضرت عیسٰی علیہ السلام کے قتل کی تدبیریں شروع کیں تو حضرت عیسٰی علیہ السلام نے بھی اس کو محسوس فرمالیا کما قال تعالیٰ فَلَمَّآ اَحَسَّ عِیْسٰی مِنْھُمُ الْکُفْرَ تو اللہ تعالیٰ نے اس وقت حضرت عیسٰی علیہ السلام کی تسلی فرمائی کہ اے عیسٰی تم گھبراؤ مت۔ یہ تو تدبیریں کر ہی رہے ہیں ہم بھی تدبیریں کر رہے ہیں۔ عن قریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔

اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے

جو اللہ تعالیٰ نے اس وقت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمائے ایک توفی، دوم رفع اور سوم تطہیر من الکفار یعنی کافروں سے پاک کرنا۔ اور چہارم متبعین کا منکرین پر قیامت تک غالب اور فائق رہنا۔ اور پنجم فیصلہ اختلافات۔ اول کے تین وعدے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذاتِ بابرکات کے متعلق ہیں اور چوتھا خدام کے متعلق ہے اور پانچواں فیصلہ کے متعلق ہے جس کا تعلق سب سے ہے۔

۱۔ وعدۂ توفی

جمہور صحابہ اور تابعین اور عامۂ سلف و خلف اس طرف گئے ہیں کہ آیت میں توفی سے موت کے معنی مراد نہیں بلکہ توفی کے اصلی اور حقیقی معنی مراد ہیں یعنی پورا پورا اور ٹھیک ٹھیک لے لینا۔ کیونکہ مقصود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسلی اور تسکین ہے کہ اے عیسیٰ تم ان دشمنوں کے ہجوم اور نرغہ سے گھبراؤ نہیں میں تم کو پورا پورا روح اور جسم سمیت ان ناہنجاروں سے چھین لوں گا۔ یہ نابکار اور ناہنجار اس لائق نہیں کہ تیرے وجود باجود کو ان میں رہنے دیا جائے۔ ان کی ناقدردانی اور ناسپاسی کی سزا یہ ہے کہ ان سے اپنی نعمت واپس لے لی جائے۔ حضرت مولانا الشاہ سید محمد انور نور اللہ وجہہ یوم القیامۃ ونضر (آمین) فرماتے ہیں ؎

وجوہ لم تکن اھلاً لخیر
فیاخذ منھم عیسٰی الیہ

معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اے یہود! تم بالکل نہ گھبراؤ اور نہ مسیح کے قتل کی فکر کرو۔ میں خود ہی اُن کو موت دوں گا اور تمہاری تمنا اور آرزو پوری کردوں گا۔ خود بخود تمہاری تمنا پوری ہو جائے گی۔ تمہیں کوئی مشقت بھی نہ ہوگی۔

(۲)

نیز یہ کہ توفی بمعنی الموت تو ایک عام شے ہے جس میں تمام مومن اور کافر انسان اور حیوان سب ہی شریک ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے جو خاص طور پر ان سے توفی کا وعدہ فرمایا گیا؟ قرآن کریم کے تتبع اور استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ توفی کا وعدہ حق تعالیٰ نے سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے اور کسی سے نہیں فرمایا۔

(۳)

نیز وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ توفی سے پورا پورا لینا اور آسمان پر اٹھایا جانا مراد ہو کیونکہ باجماع مفسرین وَمَكَرُوا سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل اور صلب کی تدبیریں مراد ہیں اور مَكَرَ اللّٰهُ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر مراد ہے اور مَكَرَ اللّٰهُ کو مَكَرُوا کے مقابلہ میں لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہود کا مکر اور ان کی تدبیر تو

بہ قولہ تعالیٰ ومکروا ای بالقتل ومکر اللہ ای بالرفع الی السماء۔ کما ہو مصرح فی التفسیر الکبیر ص ۴۶۳ ج ۲۔ ابن کثیر ص ۲۲۹ ج ۴۔ در منثور ص ۳۶ ج ۲۔ کشاف ص ۳۶۶ ج ۱۔ بیضاوی ص ۱۱ ج ۲۔ بحر المحیط ص ۴۷۲ ج ۲۔ مدارک ص ۲۰۵ ج ۲۔ روح المعانی ص ..... ج ... والسراج المنیر ص ۲۱۵ ج ۱۔ تاریخ کامل ابن الاثیر ص ۱۱۰ ج ۱۔ جلالین ص ۵۳۔ ابو السعود ص ۱۳۵ ج ۱۔

نیست اور ناکام ہوئی اور اللہ سبحانہ کا مکر اور اس کی تدبیر غالب آئی۔ واللہ غالب علیٰ امرہ۔ جیسے:۔

اِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَّاَكِيدُ كَيْدًا ۝

وہ بھی تدبیر کر رہے ہیں اور میں بھی تدبیر کر رہا ہوں۔

اور دوسری جگہ ارشاد ہے:۔

قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهٗ وَاَهْلَهٗ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهٖ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ وَاِنَّا لَصٰدِقُونَ ۝ وَمَكَرُوا مَكْرًا وَّمَكَرْنَا مَكْرًا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ وَقَوْمَهُمْ اَجْمَعِينَ ۝

قوم ثمود نے آپس میں کہا کہ قسمیں اٹھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح (علیہ السلام) اور ان کے متعلقین کو قتل کر ڈالیں اور بعد میں اُن کے وارثوں سے کہہ دیں گے کہ ہم اس موقعہ پر حاضر نہ تھے اور ہم سچے ہیں۔ اللہ تعالےٰ فرماتے ہیں اس طرح انہوں نے صالح علیہ السلام کے قتل کے مشورے اور تدبیریں کیں اور ہم نے بھی ان کے بچانے کی خفیہ تدبیر کی کہ ان کو خبر بھی نہ ہوئی وہ یہ کہ پہاڑ سے ایک بھاری پتھر لڑھک کر اُن پر آگرا جس سے دب کر سب مر گئے (کما فی الدر المنثور) دیکھ لو کہ اُن کے مکر کا کیا انجام ہوا۔ ہم نے اپنے مکر اور تدبیر سے سب کو غارت کر ڈالا۔ اسی طرح اس آیت میں مکروا کے بعد ومکر اللہ مذکور ہے

جس سے حق جل شانہ کو یہ بتلانا مقصود ہے کہ یہود نے جو قتل کی تدبیر کی وہ تو کارگر نہ ہوئی مگر ہم نے جو ان کی حفاظت کی نرالی اور انوکھی تدبیر کی وہی غالب ہو کر رہی۔ پس اگر روح اور جسم کا پورا پورا الیناً مراد نہ لیا جائے بلکہ توفی سے موت مراد لی جائے تو یہ کوئی ایسی تدبیر نہیں جو یہود کی مغلوبی اور ناکامی کا سبب بن سکے۔ بلکہ موت کی تدبیر تو یہود کی عین تمنا اور آرزو کے مطابق ہے۔ کفار مکہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی تدبیریں کیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت کی تدبیر کی کما قال تعالیٰ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ ۰ کفار مکہ آپ کے قتل کی تدبیریں کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کی حفاظت کی تدبیر کر رہا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہترین تدبیر فرمانے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ کے منصوبوں سے آگاہ کیا اور صحیح سالم آپ کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرا دی۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ ۰ یعنی یہود نے آپ کے قتل کی تدبیریں کیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت کی تدبیر کی کہ دشمنوں کے ہاتھ سے صحیح و سالم نکال کر آسمان کی طرف ہجرت کرا دی۔ اب اس ہجرت کے بعد نزول اور تشریف آوری زمین کے فتح کرنے کے لیے ہوگی۔ جیسا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے کچھ عرصہ بعد مکہ فتح کرنے کے لیے تشریف لائے اور تمام اہل مکہ مشرف باسلام ہوئے۔ اسی طرح جب عیسیٰ علیہ السلام

زمین کو فتح کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کتاب ایمان لے آئیں گے بر رفع الی السماء۔

وعدۂ دوم

کما قال تعالیٰ

وَرَافِعُكَ اِلَیَّ

یعنی اے عیسیٰ میں تم کو اپنی جانب اٹھاؤں گا جہاں کسی انسان کی رسائی بھی نہیں ہوسکتی جہاں میرے فرشتے رہتے ہیں وہاں تم کو رکھوں گا۔ اس آیت میں رفع سے رفعِ جسمانی مراد ہے۔ اس لیے کہ:۔

(۱) رَافِعُكَ میں خطاب جسم مع الروح کو ہے۔

(۲) رفع درجات تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے ہی سے حاصل تھا اور رفع روحانی بصورتِ موت، یہ مرزا صاحب کے زعم کے مطابق خود... مُتَوَفِّيكَ سے معلوم ہو چکا ہے۔ لہٰذا دوبارہ ذکر کرنا موجبِ تکرار ہے۔

(۳) نیز رفع روحانی ہر مرد صالح اور نیک بخت کی موت کے لیے لازم ہے اس کو خاص طور پر بصورتِ وعدہ بیان کرنا بے معنی ہے۔

(۴) نیز باتفاق محدثین و مفسرین و مورخین یہ آیتیں نصارائے نجران کے مناظرہ اور ان کے عقائد کی اصلاح کے بارے میں آتری ہیں اور ان کا عقیدہ یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام صلیب پر چڑھائے گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہو کر آسمان پر

اٹھائے گئے۔ لہذا اگر رفع الی السماء کا عقیدہ غلط اور باطل تھا تو قرآن نے جس طرح عقیدۂ ابنیت اور عقیدۂ تثلیث اور عقیدۂ قتل اور صلیب کی صاف صاف لفظوں میں تردید کی تو اسی طرح رفع الی السماء کے عقیدہ کی بھی صاف صاف لفظوں میں تردید ضروری تھی اور جس طرح وما قتلوہ اور ما صلبوہ کہہ کر عقیدۂ قتل و صلب کی تردید فرمائی اسی طرح بجائے بَل رَّفَعَهُ اللّٰهُ کے مَا رَفَعَهُ اللّٰهُ فرما کر عقیدہ رفع الی السماء کی تردید ضروری تھی بسکوت اور مبہم الفاظ سے نصاریٰ کی تو کیا اصلاح ہوتی مسلمان بھی اشتباہ اور گمراہی میں پڑ گئے۔

نیز اگر توفی اور رفع سے موت اور رفع روحانی مراد ہو تو وعدۂ تطہیر من الکفار اور وعدہ کف عن بنی اسرائیل کی کوئی حقیقت اور اصلیت باقی نہیں رہتی جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے وَاِذْ كَفَفْتُ بَنِيٓ اِسْرَآءِيْلَ عَنْكَ اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ اس آیت میں حق جل شانہ کے ان انعامات اور احسانات کا ذکر ہے کہ جو قیامت کے دن حق جل شانہ بطور امتنان عیسیٰ علیہ السلام کو یاد دلائیں گے ان میں سے ایک احسان یہ ہے کہ تجکو بنی اسرائیل کی دست درازی سے محفوظ رکھا۔

وعدہ سوم ۳

وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تیسرا وعدہ یہ فرمایا کہ میں تجکو اپنے اور تیرے

دشمنوں یعنی کافروں سے پاک کروں گا۔ اور ان کے ناپاک اور نجس پڑوس میں تجکو نہیں رہنے دوں گا بلکہ نہایت مطہر اور معطر جگہ میں تجکو بلالوں گا۔ لفظ مطہرک، کفر اور کافروں کی نجاست کی طرف اشارہ کرنے کے لیے استعمال فرمایا۔ کما قال تعالی اِنَّمَا الْمُشْرِکُوْنَ نَجَسٌ یعنی یہ نجس اور گندے آپ کے جسم مطہر کے قریب بھی نہ آنے پائیں گے۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ وَاِذْ کَفَفْتُ بَنِیْٓ اِسْرَآئِیْلَ عَنْکَ اور اس وقت کو یاد کرکہ جب بنی اسرائیل کو تیرے پاس آنے سے بھی روک دیا۔ پس اگر خدانخواستہ قتل اور صلب میں کامیاب ہوگئے تو پھر اس تطہیر اور کف کے وعدہ اور انعام کی کوئی حقیقت باقی نہیں رہتی۔

چنانچہ تفسیر در منثور ص ۳۲ ج ۲ میں حسن بصریؒ سے اس آیت کی تفسیر ان الفاظ میں مروی ہے یعنی ومخلصك من الیھود فلا یصلون الی قتلك یعنی تطہیر من الکفار سے یہ مراد ہے کہ اے عیسیٰ میں تجکو یہود سے چھوڑاؤں گا اور ان کو تیرے قتل تک کبھی رسائی نہ ہوگی اور اِذْ کَفَفْتُ بَنِیْٓ اِسْرَآئِیْلَ الآیۃ کی آیت میں ایک خاص لطافت ہے وہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کی محفوظیت کو اس عنوان سے بیان فرمایا کَفَفْتُ بَنِیْٓ اِسْرَآئِیْلَ عَنْکَ اور کَفَفْتُ بمعنی نَحَّیْتُ کا مفعول بہ بنی اسرائیل کو قرار دیا اور لفظ عَنْکَ بعد میں ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ ہوا کہ بنی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آنے نہ دیا کہ تجھے ہاتھ بھی لگا سکیں۔ لفظ کف بھی تبعید کے معنی میں ہے اور لفظ عن بھی بُعد اور مجاوزۃ کے بیان

کے لیے آتا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ اذ نجیتک عن بنی اسرائیل کہ تجکو بنی اسرائیل سے نجات دی اور ان کے ہاتھوں سے تجکو چھڑایا۔ جیسا کہ دوسر جگہ ہے وَاِذْ اَنْجَیْنٰکُمْ مِنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ۔ اے بنی اسرائیل اس وقت کو یاد کرو کہ جب ہم نے تم کو فرعونیوں کے عذاب سے بچایا اور نجات دی، اس لیے کہ اگر عیسٰی علیہ السلام کے بارے میں یہ عنوان اختیار فرماتے تو یہ شبہ ہوتا کہ بنی اسرائیل کی طرح عیسٰی علیہ السلام نے بھی دشمنوں سے ایذائیں اور تکلیفیں اٹھائیں مگر اخیر میں اللہ نے ان مصائب اور تکالیف سے نجات دی۔ عیسٰی علیہ السلام کو کوئی ایذا۔ تو کیا پہونچاتا وہ خود بھی ان تک نہ پہونچ سکا۔ اللہ نے دشمنوں کو دور ہی رکھا اور کسی بدذات کو پاس بھی نہ پھٹکنے دیا اور جبریل علیہ السلام کو بھیج کر آسمان پر اٹھالیا۔ تمام تفاسیر معتبرہ میں یہی تفسیر مذکور ہے۔

مرزا صاحب کہتے ہیں کہ عیسٰی علیہ السلام صلیب سے رہا ہو کر کشمیر پہونچے اور ستاسی سال کے بعد کشمیر میں وفات پائی۔ حالانکہ کشمیر اس وقت کفر اور شرک اور بت پرستی کا گھر تھا جو ملک شام سے کسی طرح بہتر نہ تھا۔ شام حضرات انبیاء کا مسکن اور وطن تھا اور اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا کہ میں تجکو کافروں سے پاک کرنے والا ہوں۔ نیز عیسٰی علیہ السلام صرف بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے کما قال تعالیٰ وَرَسُوْلًا اِلٰی بَنِیْٓ اِسْرَآئِیْلَ ان کی نبوت صرف بنی اسرائیل کے لیے تھی۔ لہذا بنی اسرائیل کو چھوڑ کر کشمیر جانے کے کیا معنی؟

وعدہ چہارم

غلبہ متبعین بر منکرین

وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ

اور اے عیسٰی! میں تیری پیروی کرنے والوں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب رکھوں گا۔

چنانچہ جس جگہ یہود اور نصاریٰ ہیں، وہاں نصاریٰ یہود پر غالب اور حکمران ہیں آج تک یہود کو نصاریٰ کے مقابلہ میں کبھی حکمرانی نصیب نہیں ہوئی۔

وعدہ پنجم ۵

فیصلہ اختلاف

ثُمَّ اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ

یہ پانچواں وعدہ ہے کہ جو اختلافات کے فیصلہ کے متعلق ہے تمام اختلافات کا آخری فیصلہ تو حشر کے دن ہوگا۔ لیکن یہود اور نصاریٰ اور اہل اسلام کے اختلافات کا ایک فیصلہ قیامت قائم ہونے سے کچھ روز پہلے ہوگا اور وہ مبارک وقت وہ ہوگا کہ جب عیسٰی علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے

اور دجال کو قتل کریں گے اور یہود کو چن چن کر ماریں گے۔ کوئی یہودی اُس وقت اپنی جان نہیں بچا سکے گا۔ اُس وقت شجر حجر بھی یہ کہیں گے ھذا یھودی ورائی فاقتلہ یہ یہودی میرے پیچھے چھپا ہوا ہے اس کو قتل کیجیے۔ صلیب کو توڑیں گے جس سے نصاریٰ کی اصلاح مقصود ہوگی۔ یہود حضرت عیسیٰ کی نبوت ورسالت پر ایمان لائیں گے اور نصاریٰ ان کی الوہیت اور ابنیت سے تائب ہو کر ان کے عبد اللہ اور رسول اللہ ہونے کا اقرار اور اعتراف کریں گے اور اہل اسلام اس وقت اپنی آنکھوں سے ان تمام چیزوں کا مشاہدہ کرلیں گے کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے متعلق قرآن اور حدیث میں مذکور ہیں اور بے ساختہ ان کی زبانوں سے یہ نکلے گا۔

ھٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ وَصَدَقَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ	یہی ہے وہ کہ جس کا اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا۔ اور بے شک اللہ اور اس کے رسول نے سچ کہا

اور اہل اسلام کے ایمان اور تسلیم میں اور زیادتی ہوگی اور مَا زَادَھُمْ اِلَّا اِیْمَانًا وَّتَسْلِیْمًا کے مصداق ہوں گے۔ اور اب تک تو نزول عیسیٰ بن مریم اور قتل دجال وغیرہ پر ایمان بالغیب تھا لیکن اب مشاہدہ کے بعد ایمان شہودی ہو جائے گا کہ جس میں ارتداد کا اندیشہ نہ رہے گا۔ غرض یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے اور روئے زمین پر کوئی دین سوائے دین اسلام کے باقی نہ رہے گا۔ اس طرح یہ فیصلہ کا وعدہ بھی پورا ہو جائے گا۔

توفی کی دوسری نوع

اور اگر اس آیت میں توفی کی دوسری نوع یعنی نوم (نیند) مراد لی جائے تب بھی مرزا صاحب کے لیے مفید نہیں کیونکہ اس صورت میں مُتَوَفِّيكَ معنی میں منیمک کے ہوگا اور آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ اے عیسٰی میں تجکو سُلاؤں گا اور سونے کی حالت میں تجکو آسمان پر اٹھاؤں گا۔ جیسا کہ تفسیر ابن جریر اور معالم التنزیل میں ربیع بن انس سے منقول ہے :-

قال الربيع بن انس المراد بالتوفی النوم وكان عيسٰى عليه السلام قد نام فرفعه الله نائما الى السماء معناه انی منيمك ورافعك الى كما قال تعالٰى وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِالَّيْلِ ای ينيمكم والله اعلم

ربیع بن انس کہتے ہیں کہ آیت میں توفی سے نوم یعنی نیند مراد ہے حضرت عیسٰی علیہ السلام سو گئے تھے۔ اللہ تعالٰی نے ان کو اسی حالت میں آسمان پر اٹھایا اور آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے عیسٰی میں تجکو سُلاؤں گا اور اسی حالت میں تجکو اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ جیسا کہ اللہ تعالٰی کے اس ارشاد . . . . وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِالَّيْلِ (وہی ہے کہ جو تم کو رات میں سُلاتا ہے) میں توفی سے نوم مراد ہے۔

لیکن توفی بمعنی نوم سے بھی مرزا صاحب کی تمنا اور آرزو پوری نہیں ہوتی۔ کیونکہ نیند کی حالت میں آدمی زندہ رہتا ہے مرتا نہیں۔

توفی کی تیسری نوع

یعنی موت

اور اگر اس آیت میں توفی سے اس کی تیسری نوع مراد لی جائے جیسا کہ علی بن طلحہ حضرت ابن عباسؓ سے متوفیک کی تفسیر ممیتک کے ساتھ روایت کرتے ہیں تب بھی مرزا صاحب کا مدعا وفات قبل النزول حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ امام بغوی فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کے اس قول کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک مطلب تو وہ ہے کہ جو وہب بن منبہ اور محمد بن اسحٰق سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اوّلاً حضرت عیسیٰ کو وفات دی اور پھر کچھ دیر کے بعد اُن کو زندہ کرکے آسمان پر اٹھایا۔ وہب یہ کہتے ہیں کہ دن کی تین ساعت مُردہ رکھا اور پھر زندہ کرکے اٹھایا۔ اور محمد بن اسحٰق یہ کہتے ہیں کہ دن کی سات ساعت مردہ رکھا اور پھر زندہ کرکے اٹھایا۔ غرض یہ کہ اگر توفی بمعنی موت تین ساعت یا سات ساعت کے لیے پیش بھی آئی تو اس کے بعد دوبارہ زندگی اور رفع الی السماء بھی واقع ہوا ہے اور مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

دوسرا مطلب

ابن عباسؓ کے اس قول کا دوسرا مطلب ہے کہ خود ابن عباسؓ کے

شاگردِ خاص یعنی ضحاک سے منقول ہے کہ آیت میں تقدیم وتاخیر ہے جیسا کہ شیخ جلال الدین سیوطی تفسیر درمنثور میں فرماتے ہیں:۔

اخرج اسحاق بن بشر وابن عساکر من طریق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ انی متوفيك و رافعك الی یعنی رافعك ثم متوفيك فی آخر الزمان	ضحاک کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ کی تفسیر میں یہ فرماتے تھے کہ حضرت مسیح کا رفع مقدم ہے اور ان کی وفات اخیر زمانہ میں ہو گی۔

درمنثور ص۳۶ ج۲

پس اگر ابن عباسؓ سے متوفیک کی تفسیر ممیتک سے مروی ہے تو ان سے تقدیم وتاخیر بھی مروی ہے۔ لہٰذا ابن عباس کے نصف قول کو جو اپنی ہوائے نفسانی اور غرض کے موافق ہو اسے لینا اور حجت قرار دینا اور دوسرے نصف کو جو ان کی غرض کے مخالف ہو اس سے گریز کرنا یہ ایسا ہی ہے جیسے تارکِ نماز کا لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوۃَ سے حجت پکڑنا اور وَاَنْتُمْ سُکَارٰی سے آنکھیں بند کر لینا، نصف قول کو ماننا اور نصف قول سے قطع نظر کر لینا نصف الاعمیٰ اور نصف البصیر ہی کا کام ہے۔

علاوہ ازیں ابن عباسؓ سے متوفیک کی تفسیر جو ممیتک مروی ہے اس کا راوی علی بن طلحہ ہے۔ محدثین کے نزدیک یہ راوی ضعیف اور منکر الحدیث ہے۔ علی بن طلحہ نے ابن عباس سے نہ کچھ سنا ہے اور نہ ان کو

دکھاہے۔ لہذا علی بن طلحہ کی روایت ضعیف بھی ہے اور منقطع بھی ہے جو حجت نہیں ہوسکتی بلکہ اس کے برعکس ابن عباس سے حضرت عیسٰی علیہ السلام کا صحیح وسالم زندہ آسمان پر اٹھایا جانا با سانید صحیحہ اور جیدہ منقول ہے۔ تعجب اور سخت تعجب ہے کہ ابن عباسؓ کی وہ تفسیر کہ جس کی سند ضعیف اور منکر اور غیر معتبر ہو وہ تو مرزائیوں کے نزدیک معتبر ہو جائے اور ابن عباس کی وہ تفسیر جو اسانید صحیحہ اور جیدہ اور روایات معتبرہ سے منقول ہے وہ مرزا صاحب کی نزدیک قابل قبول نہ ہو۔

حیاتِ عیسٰی علیہ السلام کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی تصریحات

(۱) تفسیر ابن جریر اور ابن کثیر اور فتح الباری کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ میں قَبْلَ مَوْتِهٖ کی ضمیر حضرت عیسٰی علیہ السلام کی طرف راجع ہے یعنی قبل موت عیسٰی اور اسی پر ابن عباس کو جزم اور یقین تھا علامہ آلوسی روح المعانی میں لکھتے ہیں:۔

والصحیح کما قال القرطبی ان اللہ تعالٰی رفعہ من غیر وفاۃ ولا نوم وھوالرّوایۃ	امام قرطبی فرماتے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالٰی نے عیسٰی علیہ السلام کو بغیر موت اور بغیر نیند کے زندہ آسمان پر

الصحیحین عن ابن عباس۔ آہ
روح المعانی

اٹھالیا اور ابن عباسؓ کا صحیح قول یہی ہے۔

امام قرطبی کے کلام کا صاف مطلب یہی ہے کہ ابن عباسؓ سے صحیح روایت یہی ہے کہ وہ زندہ آسمان پر اٹھا لیے گئے اور اس کے خلاف جو روایت ہے وہ ضعیف ہے قابلِ اعتبار نہیں۔

قال الحافظ عماد الدین بن کثیر عن ابن عباس قال لما اراد اللہ ان یرفع عیسٰی الی السماء الی ان قال ورفع عیسٰی من روزنۃ فی البیت الی السماء قال وجاء الطلب من الیہود فاخذوا الشبہ فقتلوہ ثم صلبوہ وھذا اسناد صحیح الی ابن عباس۔	حافظ عماد الدین بن کثیر اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں، جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسٰی علیہ السلام کو آسمان پر اٹھانے کا ارادہ فرمایا تو ایک شخص پر ان کی شباہت ڈال دی گئی اور وہ قتل کر دیا گیا اور عیسٰی علیہ السلام مکان کے روشن دان سے آسمان پر اٹھالیے گئے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابن عباس کے اس اثر کی سند صحیح ہے۔

تفسیر ابن کثیر ص ۹ ج ۲

(۳) اور تفسیر فتح البیان، ص ۲۴۳ ج ۲ پر ہے کہ حافظ ابن کثیر نے سچ کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ بے شک اس کے راوی بخاری کے راوی ہیں۔

علامہ آلوسی نے وَمَکَرُوا وَمَکَرَ اللہُ کی تفسیر میں ابن عباسؓ کا قول

نقل کیا کہ مکر اللہ سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص پر عیسیٰ علیہ السلام کی شباہت
ڈال دی گئی اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھا لیا گیا۔ روح المعانی ص۱۵۷ ج۳
(۴) تفسیر ابن جریر اور ابن کثیر میں ابن عباس سے مروی ہے کہ
وَاِنَّہٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَۃِ سے نزول عیسیٰ علیہ السلام مراد ہے۔
(۵) محمد بن سعد نے طبقات کبریٰ ص۲۶ ج۱ پر ابن عباسؓ کا ایک
اثر نقل کیا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور رفع الی السماء کے
بارے میں نص صریح ہے ہم اس کو ہدیہ ناظرین کرتے ہیں وھو ہذا:۔

اخبرنا هشام بن محمد بن
السائب عن ابيه عن ابي
صالح عن ابن عباس قال
كان بين موسى بن عمران
وعيسى بن مريم الف سنة
وتسعمائة الى ان قال وان
عيسى صلى الله عليه وسلم
حين رفع كان ابن اثنتين
وثلاثين سنة وستة اشهر
وكانت نبوته ثلاثين
شهرا وان الله رفعه بجسده
وانه حي الآن وسيرجع

ابن عباس فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام
اور عیسیٰ علیہ السلام کے درمیانی زمانہ
انیس سو سال ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ
الصلوٰۃ والسلام جب وقت اٹھائے
گئے تو ان کی عمر شریف ۳۲ سال
اور چھ ماہ کی تھی اور زمانہ نبوت تیس
ماہ تھا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کو ان کے جسم سمیت
اٹھایا درآں حالیکہ وہ زندہ تھے اور آئندہ
زمانہ میں پھر وہ دنیا کی طرف واپس
آئیں گے اور بادشاہ ہوں گے۔ اور
پھر چند روز بعد وفات پائیں گے۔

الی الدنیا فیکون ملکا ثم یموت کما یموت الناس الخ — جیسے اور لوگ وفات پاتے ہیں۔ طبقات کبریٰ ص۲۶ ج ۱ طبوعہ لیدن (جرمنی)

حضرت ابن عباسؓ کے اس قول سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء اور دوبارہ نزول صراحۃً معلوم ہوگیا۔ اس روایت میں ابن عباس نے سیرجع الی الدنیا کا لفظ استعمال فرمایا جو رجوع سے مشتق جس کے معنی واپسی کے ہیں یعنی جس طرح جسم عنصری کے ساتھ آسمان پر گئے تھے اسی جسم کے ساتھ اسی طرح دوبارہ واپسی اور تشریف آوری ہوگی۔ خود بہ نفس نفیس وہ دنیا میں واپس تشریف لائیں گے کوئی اُن کا مثیل اور شبیہ نہیں آئے گا۔

خلاصہ کلام

یہ کہ اگر ابن عباسؓ سے متوفیک کی تفسیر ممیتک کے ساتھ منقول ہے تو ان سے تقدیم و تاخیر بھی منقول ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا اسی جسم عنصری کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسمان سے نازل ہونا یہ بھی ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

مرزا صاحب کو چاہیے کہ ابن عباسؓ کے ان اقوالِ صریحہ کو بھی تسلیم کریں۔ حالانکہ ان اقوال کی اسانید نہایت صحیح اور قوی ہیں اور متوفیک کی تفسیر جو ممیتک سے مروی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔

جواب دیگر

اور اگر بالفرض یہ تسلیم کر لیا جائے کہ متوفیک کی تفسیر ممیتک کے ساتھ صحیح ہے تو یہ کہیں گے کہ مرزا صاحب ازالۃ الاوہام کے ص ۹۴۳ پر لکھتے ہیں کہ اماتت کے حقیقی معنی صرف مارنا اور موت دینا نہیں بلکہ سلانا اور بیہوش کرنا بھی اس میں داخل ہے۔ انتہیٰ کلامہ

مرزا صاحب اس عبارت میں فقط اس امر کے مدعی نہیں کہ اماتت کے معنی کبھی سلانے کے بھی آجاتے ہیں بلکہ اس کے مدعی ہیں کہ جس طرح مارنا اور موت دینا اماتت کے حقیقی معنی ہیں اسی طرح سلانا اور بیہوش کرنا بھی اماتت کے حقیقی معنی ہیں۔ لہذا جب مرزا صاحب کے نزدیک اماتت کے حقیقی معنی سلانے کے بھی ہیں تو ابن عباسؓ کی تفسیر ممیتک میں اگر اماتت سے سلانے کے معنی مراد لیے جائیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس لیے کہ مرزا صاحب کے نزدیک یہ معنی بھی حقیقی ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ نیند کی حالت میں آسمان پر اٹھا لیے گئے۔ جیسا کہ ربیع سے منقول ہے اور حدیث میں بھی اماتت بمعنی انامت یعنی سلانے کے معنی میں آیا ہے الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور

اقوال مفسرین

گذشتہ تفصیل کے بعد اب کسی مزید توضیح کی ضرورت نہیں۔ مگر چونکہ توفی

کے استعمالات مختلف ہیں اس لیے حضرات مفسرین سے اس آیت کی توجیہات منقول ہیں ہم ان توجیہات کو نقل کرکے یہ بتلانا اور دکھانا چاہتے ہیں کہ تمام مفسرین سلف اور خلف اس پر متفق ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام بجسدہٖ العنصری زندہ آسمان پر اٹھائے گئے۔ آیت شریف کی توجیہات اور تفسیری تعبیرات میں اگرچہ بظاہر اختلاف ہے لیکن رفع الی السماء پر سب متفق ہیں اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے

عبارا تنا شتی وحسنک واحد
وکل الی ذاک الجمال یشیر
ہماری تعبیرات مختلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے سب کا اشارہ اسی
اسی ایک حسن کی طرف ہے

قول اوّل

توفی سے استیفاء اور استکمال کے معنی مراد ہیں اور استیفاء اور استکمال سے عمر کا اتمام مراد ہے۔ اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ اے عیسیٰ تم دشمنوں سے گھبراؤ نہیں یہ قتل اور صلب سے تمہاری عمر ختم کرنا چاہتے ہیں یہ سب ناکام رہیں گے۔ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور اس وقت میں تم کو آسمان پر اٹھاؤں گا چنانچہ امام رازی فرماتے ہیں:۔

الاول معنی قولہ انی متوفیک	اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ کے معنی یہ ہیں کہ اے
ای انی متمم عمرك فحینئذٍ	عیسیٰ میں تیری عمر پوری کردں گا۔ کوئی شخص

اتوفاك فلا اترکهم	تجکو قتل کرکے تیری عمر قطع نہیں کرسکتا۔
حتی یقتلوك بل انا	میں تجکو تیرے دشمنوں کے ہاتھ میں نہیں
رافعك الی السمائی ومقربك	چھوڑوں گا کہ وہ تجکو قتل کرسکیں بلکہ
بملائکتی واصونك	میں تجکو آسمان پر اٹھاؤں گا اور اپنے
عن ان یتمکنوا من	فرشتوں میں رکھوں گا۔ امام رازی فرماتے
قتلك وھذا تاویل حسن	ہیں کہ یہ معنی نہایت عمدہ ہیں۔

تفسیر کبیر م۴۸۱ جر۲

اور اسی معنی کو علامہ زمخشری نے تفسیر کشاف میں ذکر کیا ہے اور اس معنی کر کلام اپنے حال پر ہے۔ کلام میں کوئی تقدیم وتاخیر نہیں۔ توفی کے معنی اتمام عمر کے ہیں جو ابتدائے عمر سے لے کر آخیر عمر تک صادق ہیں اسی درمیان میں رفع الی السماء ہوا اور اسی درمیان میں نزول ہوگا اور وقت پر وفات ہوگی۔ اس طرح عمر شریف پوری ہوگی۔

عہ قال الزمخشری انی متوفیك ای مستوفی اجلك ومعناه انی عاصمك من ان یقتلك الکفار مؤخرك الی اجل کتبتہ لك وممیتك حتف انفك لا قتلا بایدیهم اھ ففسرہ بمادۃ من باب الاستفعال وقوله ومعناه الخ بیان حاصل المقام وماجری فی سلسلۃ الواقعۃ لا تفسیرہ لفظیا فانہ عرض فیہ بعد ولم یرضہ ان یکون تفسیرہ ابتداء حیث قال وممیتك فی وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الاٰن۔ وقد عدل اللہ عن لفظ الاماتۃ لنزیادۃ ویواجہ عیسٰی بہ فی مقابلۃ الیهود ھل ذکر التناول (بقیہ بر صفحہ ۱۰۱)

قول دوم

توفی سے قبض من الارض کے معنی مراد ہیں۔ یعنی اے عیسیٰ میں تم کو ان کافروں سے چھین کر پورا پورا اپنے قبضہ میں لے لوں گا۔ جیسا کہ امام رازی قدس اللہ سرہٗ فرماتے ہیں:۔

ان التوفی ھو القبض یقال وفانی فلان دراھمی واوفیتھا کما یقال سلم فلان الی دراھمی وتسلمتھا	یعنی توفی کے معنی کسی شے پر پوری طرح قبضہ کرلینے کے ہیں۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے میرے پورے روپے دیدیے۔ اور میں نے اپنے پورے روپے اُس سے وصول کرلیے۔

تفسیر کبیر ص۴۸۱ ج۲

آیت کے یہ معنی حسن بصری اور مطر وراق اور ابن جریج اور محمد بن جعفر بن زبیر سے منقول ہیں۔ اور امام ابن جریر طبری نے اسی معنی کو اختیار فرمایا ہے۔ اس معنی کر بھی آیت میں کوئی تقدیم وتاخیر نہیں۔ قول اول اور قول ثانی دونوں قولوں میں توفی کے معنی استیفاء اور استکمال ہی کے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ پہلے قول میں استیفاء سے اجل اور عمر کا اتمام اور اکمال مراد لیا گیا۔ اور دوسرے قول میں ایک شخص اور ایک ذات کا پورا پورا قبضہ میں لینا مراد لیا

والاستیفاء ثم لیجری ما یجری کل جی مستکمل مدۃ العمر۔ و موداذا انتہی اجلہ ۱۲ مشکلات القرآن ص۱۳۲

گیا ہے۔ ایک جگہ استیفاء اجل ہے اور ایک جگہ استیفاء شخص اور استیفاء قبضہ ہے۔

قول سوم

توفی کے معنی اخذ الشیٔ وافیا کے ہیں یعنی کسی شے کو پورا پورا لے لینا۔ اور اس جگہ عیسٰی علیہ السلام کو روح اور جسم دونوں کے ساتھ لے لینا مراد ہے۔ جیسا کہ امام رازی فرماتے ہیں:۔

ان التوفی اخذ الشی وافیا	توفی کے معنی کسی شے کو پورا پورا از جمیع
ولما علم اللہ تعالیٰ ان من	اجزائہ لے لینے کے ہیں۔ چونکہ حق تعالیٰ کو
الناس من یخطر ببالہ	معلوم تھا کہ بعض لوگوں کے دل میں
ان الذی رفعہ اللہ ھو	یہ وسوسہ گزرے گا کہ شاید اللہ
روحہ لا جسدہ ذکر ھذا	تعالیٰ نے حضرت عیسٰی کی صرف روح
الکلام لیدل علی انہ	کو اٹھایا اس لیے متوفیک کا لفظ
علیہ الصلوٰۃ والسلام	فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ عیسٰی
رفع بتمامہ الی السماء	علیہ السلام روح اور جسم سمیت آسمان پر
بروحہ وبجسدہ ویدل	اٹھائے گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسری
علی صحۃ ھذا التاویل	جگہ فرمایا ہے وَمَا یَضُرُّوْنَکَ مِنْ شَیْءٍ
قولہ تعالیٰ ومایضرونک من شیٔ	تم کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہونچا سکیں گے
تفسیر کبیر صفحہ ۳۸ ج ۲	نہ روح کو نہ جسم کو۔

قول چہارم

توفی سے نوم کے معنی مراد ہیں یعنی سُلا کر تم کو اپنی طرف اٹھاؤں گا کہ تم کو خبر بھی نہ ہو کہ کیا ہوا اور آسمان اور فرشتوں ہی میں جا کر آنکھ کھلے گی۔ یہ قول ربیع بن انس سے مروی ہے :-

قال الربیع بن انس المراد بالتوفی النوم وکان عیسٰی علیہ السلام قد نام فرفعہ اللہ نائما الی السماء معناہ منیمک ورافعک الی کما قال تعالٰی وھو الذی یتوفکم باللیل

ربیع بن انس کہتے ہیں کہ توفی سے نوم یعنی نیند کے معنی مراد ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسٰی علیہ السلام کو سونے کی حالت میں آسمان پر اٹھایا جیسا کہ وَ هُوَ الَّذِیْ یَتَوَفّٰىكُمْ بِالَّیْلِ اس آیت میں توفی سے نوم کے معنی مراد ہیں تفسیر درمنثور ص ۳۶ ج ۲ ومعالم التنزیل و تفسیر کبیر وغیرہ وغیرہ۔

قول پنجم

توفی سے موت کے معنی مراد ہیں جیسا کہ علی بن ابی طلحہ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے متوفیک کے معنی ممیتک روایت کرتے ہیں۔

امام بغوی معالم التنزیل میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی اس روایت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ عیسٰی علیہ السلام کو چند ساعت مردہ رکھا

اور پھر زندہ کرکے آسمان پر اٹھایا۔ جیسا کہ محمد بن اسحٰق اور وہب سے منقول ہے (اس قول پر آیت میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں)

دوسرا مطلب وہ ہے جو ضحاک سے مروی ہے وہ یہ کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ :-

انی متوفیك بعد انزالك من السماء — میں تجکو آسمان سے اترنے کے بعد موت دوں گا۔

کیا تقدیم و تاخیر تحریف ہے ؟

مرزا صاحب ازالۃ الاوہام ص ۴۲ ۹ ج ۲ و ص ۲۶ ۹ ج میں لکھتے ہیں۔

اگر کوئی کہے کہ رافعک مقدم اور متوفیک موخر ہے سو اُن یہودیوں کی طرح تحریف ہے کہ جن پر بوجہ تحریف کے لعنت ہو چکی ہے۔ انتہٰی۔

جواب

تقدیم و تاخیر نہ قواعد عربیت کے خلاف ہے اور نہ فصاحت و بلاغت میں مخل ہے بلکہ بسا اوقات عین فصاحت اور عین بلاغت ہے۔ فصحا اور بلغاء کے کلام میں شائع اور ذائع ہے۔ امام رازی قدس اللہ سرہٗ فرماتے ہیں :-

ومثله من التقديم و — ابن عباس کی تفسیر میں جو تقدیم و تاخیر

التاخیر کثیر فی القرآن۔ تفسیر کبیر ص۴۸۱ ج۲

آئی ہے اس قسم کی تقدیم وتاخیر قرآن کریم میں کثیر ہے۔

امام قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:۔

قال جماعۃ من اھل المعانی منھم الضحاک والفراء فی قولہ تعالیٰ انی متوفیک و رافعک الیّ علی التقدیم والتاخیر لان الواو لا توجب الرتبۃ والمعنی انی رافعک الیّ ومطھرک من الذین کفروا ومتوفیک بعد ان تنزل من السماء کقولہ تعالیٰ ولولا کلمۃ سبقت من ربک لکان لزاما واجل مسمی والتقدیر ولولا کلمۃ سبقت من ربک واجل

اہل علم کی ایک جماعت جن میں ضحاک اور فراء بھی ہیں یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے اس قول اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَرَافِعُکَ اِلَیَّ میں تقدیم وتاخیر ہے اور اس میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔ اس لیے کہ واو ترتیب کو مقتضی نہیں اور معنی آیت کے اس طرح ہیں کہ اس وقت رفع ہوگا اور توفی یعنی وفات بعد نزول کے ہوگی۔ اور تقدیم وتاخیر کے نظائر قرآن کریم میں موجود ہیں جیسا کہ وَلَوْلَا کَلِمَۃٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّکَ لَکَانَ لِزَامًا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّی اس آیت میں بھی تقدیم وتاخیر ہے۔ اصل تقدیر عبارت اس طرح ہے وَلَوْلَا کَلِمَۃ

---

۵۰ وفی الکشاف وقیل متوفی نفسک بالنوم من قولہ والتی لم تمت فی منامھا ورافعک وانت نائم حتی لا یلحقک خوف تستقیظ وانت فی السماء آمن مقرب ۱۲ کشاف ص۳۰۶ ج۱

مسمی لکان لزاما
قال الشاعر ؎
الا یا نخلۃ من ذات عرق
علیک ورحمۃ اللہ السلام
تفسیر قرطبی
ص۹۹ ج۲

سبقت من ربک واجل مسمی یعنی
وَاَجَلٌ مُّسَمًّی کا عطف کلمہ پر ہے اور لکان
لِزَامًا دونوں ہی کی خبر ہے۔ شاعر کہتا ہے
اے مقام نخلہ تجھ پر اللہ کی رحمت اور سلام ہو
اس شعر میں تقدیم وتاخیر ہے کہ السلام مؤخر ہے
کہ جو معطوف علیہ ہے اور ورحمۃ اللہ مقدم
ہے جو معطوف ہے۔ قاعدہ کا مقتضٰی یہ ہے کہ
معطوف علیہ مقدم ہو اور معطوف مؤخر ہو
اور شعر میں معطوف یعنی ورحمۃ اللہ مقدم
ہے اور معطوف علیہ یعنی السلام مؤخر ہے
تفسیر قرطبی

وقال تعالٰی ما ھی
الا حیاتنا الدنیا
نموت ونحیی فقالت
طائفۃ ھو مقدم
مؤخر ومعناہ نحیی
ونموت الخ
لسان العرب
ص۱۳۲ ج۱۸

اور اسی طرح اللہ تعالٰی کے اس قول
مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ
وَنَحْيَىٰ میں تقدیم وتاخیر ہے اصل کلام
نحیی ونموت ہے اس لیے کہ حیات مقدم
ہے اور موت اس کے بعد ہے۔ مگر آیت
میں نموت مقدم ہے اور نحیی مؤخر
ہے۔

وقال تعالے حتی	اور حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کسی کے گھر
تستانسوا وتسلموا قال	میں داخل ہونے سے پہلے اجازت چاہو
الفراء ھذا مقدم	اور سلام کرو۔ فراء کہتے ہیں کہ اس میں
وموخر انما ھی حتی	تقدیم وتاخیر ہے پہلے سلام ہے اور بعد
تسلموا وتستانسوا	میں استیذان۔ اجازت حاصل کرنے کے
السلام علیکم ءادخل	لیے اس طرح کہنا چاہیے السلام علیکم
لسان العرب	ءادخل۔ سلام ہو تم پر کیا میں اندر
ص ۱۱۲ ج ۷	آسکتا ہوں؟

بنی اسرائیل میں جو قتل کا واقعہ پیش آیا، قرآن کریم میں اس واقعہ کو وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادّٰرَءْتُمْ سے بعد میں بیان فرمایا اور اس کے متعلق جو احکام صادر ہوئے اُن کو پہلے بیان فرمایا۔ کما قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَۃً الآیات۔ اور قرآن کریم میں واقعات کو بکثرت مقدم وموخر بیان کیا گیا ہے۔

کما قال ابوحیان وقال بعض الناس التقدیم والتاخیر حسن لان ذلك موجود فی القران فی الجمل وفی الکلمات وفی کلام العرب واورد من ذلك جملا من ذلك قصۃ نوح علیہ السلام فی اھلاك قومہ وقولہ وقال ارکبوا وفی حکم من مات عنھا زوجھا بالتربص بالاربعۃ الشھر ومتاع الی الحول

اذ الناسخ مقدم والمنسوخ متاخر۔
كذا فى البحر المحيط ص۲۵۹ ج ۱

بطور نمونہ چند آیات پر اکتفا گیا ورنہ قرآن کریم ہی میں تقدیم و تاخیر کے صدہا نظائر موجود ہیں اور حدیث میں تو کوئی شمار نہیں۔ غرض یہ کہ تقدیم و تاخیر تحریف تو کیا ہوتی فصاحت و بلاغت کے بھی خلاف نہیں اور آیت توفی میں تقدیم و تاخیر خود ابن عباسؓ سے مروی ہے جیسا کہ تفسیر درمنثور میں مذکور ہے۔

مرزا صاحب بھی تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں

مرزا صاحب مسیح ہندستان کے ص۵۲ پر لکھتے ہیں "اور مطہرک کی پیشین گوئی میں یہ اشارہ ہے کہ ایک زمانہ آتا ہے کہ خدا تعالیٰ ان الزاموں سے مسیح کو پاک کرے گا اور وہ زمانہ یہی ہے" (یعنی مرزا جی کا زمانہ) اھ۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت مسیح سے جو تطہیر کا وعدہ تھا وہ مرزا جی کے زمانہ میں پورا ہوا اور جَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ یعنی متبعین کے غالب کرنے کا وعدہ اس وعدہ سے بہت پہلے پورا ہو چکا ہے۔ اس لیے کہ واقعۂ صلیب کے تین سو سال بعد عیسائیوں کی سلطنت قائم ہوگئی تھی اور متبعین کے غلبہ کا وعدہ پورا ہو گیا تھا۔ لہٰذا مرزا جی کے قول پر آیت میں تقدیم و

تاخیر لازم آئی۔ اس لیے کہ متبعین کے غالب کرنے کا وعدہ جو آیت میں وعدہ تطہیر کے بعد مذکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا اور وعدہ تطہیر جو پہلے مذکور ہے وہ مرزا جی کے زمانہ میں انیس سو سال کے بعد پورا ہوا۔

فائدہ
متعلقہ بآیت مائدہ

جب یہ ثابت ہو گیا کہ توفی کے حقیقی معنی استیفاء اور استکمال اور اخذ الشیٔ وافیا (یعنی کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں) اور اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ میں توفی سے موت کے معنی مراد نہیں بلکہ توفی سے رفع آسمانی مراد ہے۔ تو اسی طرح سورۂ مائدہ کی آیتِ توفی کو سمجھیے کہ وہاں بھی توفی سے رفع الی السماء ہی مراد ہے اور فَلَمَّا تَوَفَّیْتَنِیْ کے معنی فَلَمَّا رَفَعْتَنِیْ اِلَی السماء کے ہیں۔ چنانچہ تمام معتبر تفاسیر میں تَوَفَّیْتَنِیْ کی تفسیر رفعتنی کے ساتھ مذکور ہے۔ چند تفاسیر کے حوالہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

جیسا کہ تفسیر ابن جریر اور ابن کثیر اور درمنثور میں ہے۔ امام رازی تفسیر کبیر ص ۰۰ ۷ ج ۳ میں لکھتے ہیں فلما توفیتنی المراد به وفاة الرفع الی السماء الخ اور تفسیر ابو السعود ص ۱۰۷ ج ۳ ورافعك الی فان التوفی اخذ الشیٔ وافیا اور اسی طرح تفسیر بیضاوی ص ـــ اور معالم التنزیل ص ۳۰۸ ج ۱۔ اور مدارک التنزیل ص ۲۴۲ ج ۱۔ اور تفسیر خازن ص ۶۰۸/۱

و تفسیر روح المعانی ص ـــ

الغرض ان تمام تفاسیر میں صراحۃً اس کی تصریح ہے کہ توفی سے رفع الی السماء مراد ہے۔ اور بالفرض اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آیت مائدہ میں توفی سے کنایۃً موت مراد لی گئی ہے تب بھی مرزا صاحب کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ اس آیت میں اُس وفات کا ذکر ہے جو بعد از نزول قیامت سے پہلے ہو گی۔ کیونکہ آیت کا تمام سیاق و سباق اس بات پر شاہد ہے کہ یہ تمام واقعہ کوئی گذشتہ واقعہ نہیں بلکہ مستقبل یعنی قیامت کا واقعہ ہے اور قیامت سے پہلے ہم بھی وفات مسیح کے قائل ہیں جیسا کہ یَوْمَ یَجْمَعُ اللّٰہُ الرُّسُلَ الخ اور هٰذَا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰدِقِیْنَ صِدْقُهُمْ اور وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ یَكُوْنُ عَلَیْهِمْ شَهِیْدًا سے صاف ظاہر ہے۔ تفسیر درِ منثور ص ۳۴۹ ج ۲ میں ہے:۔

اخرج عبد الرزاق و ابن ابی حاتم عن قتادۃ فی قولہ وانت قلت للناس اتخذونی و امی الٰھین من دون اللہ متی یکون ذلک قال یوم القیمۃ الا تری انہ یقول یوم ینفع الصدقین۔

ترجمہ:۔ عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے قتادہ سے نقل کیا کہ قتادہ سے وَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ الخ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ یہ واقعہ کب ہو گا؟ تو یہ فرمایا کہ قیامت کے دن ہو گا، جیسا کہ هٰذَا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰدِقِیْنَ سے صاف معلوم ہوتا ہے۔

بلکہ بعض مرفوع احادیث میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ یہ واقعہ قیامت کا ہے :-

روی ابن عساکر عن ابی موسی الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیمۃ یدعی بالانبیاء وامھم ثم یدعی بعیسی فیذکرہ نعمتہ علیہ فیقر بھا فیقول یعیسی اذکر نعمتی علیک وعلی والدتک الآیۃ ثم یقول ءانت قلت للناس اتخذونی وامی الھین من دون اللہ۔ فینکر ان یکون قال ذلک الحدیث

تفسیر ابن کثیر ص۲۸۱ ج ۳

ترجمہ :- ابو موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن انبیاء اور ان کی امتوں کو بلایا جائے گا۔ پھر حضرت عیسیٰ کو بلایا جائے گا۔ حق تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو اپنے قریب بلا کر یہ فرمائیں گے کہ تم ہی نے کہا تھا کہ مجکو اور میری ماں کو خدا بناؤ۔ عیسیٰ علیہ السلام انکار فرمائیں گے کہ معاذ اللہ میں نے ہرگز نہیں کہا۔

واخرج ابن مردویۃ عن جابر عبد اللہ انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا کان یوم القیمۃ جمعت الامم ودعا کل اناس بامامھم قال ویدعی عیسی فیقول یعیسی ءانت قلت للناس

اتخذونی وامی الٰھین من دون اللہ۔ فیقول
سبحنک ما یکون لی ان اقول مالیس لی بحق
الیٰ قولہ یوم ینفع الصدقین۔ تفسیر درمنثور ص۳۴۹ ج ۲
اس حدیث شریف کا ترجمہ تقریباً وہی ہے جو کہ پہلی حدیث کا ہے۔ ابو موسیٰ اشعری کی حدیث کی طرح جابر بن عبداللہ کی اس روایت میں بھی اس امر کی تصریح موجود ہے کہ قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام سے یہ دریافت کیا جائے گا۔

مرزا جی جس موت کے مدعی ہیں وہ کسی لفظ سے بھی ثابت نہیں ہوتی مرزا جی کا دعویٰ تو یہ ہے کہ حضرت مسیح واقعۂ صلیب کے بعد کشمیر تشریف لے گئے اور ستاسی سال زندہ رہ کر شہر سری نگر کے محلہ خان یار میں مدفون ہیں یہ نہ کسی آیت سے ثابت ہے نہ کسی حدیث سے۔ اور نہ کسی صحابی اور تابعی بلکہ کسی معتبر عالم کے قول سے بھی ثابت نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ بھی اسی کنہیا لال اور مراری لال اور روشن لال سے منقول ہو کہ جنہوں نے کریم بخش کے صادق ہونے کی گواہی دی ہے۔

مرزا جی ازالۃ الاوہام ص ۷۰۸ میں لکھتے ہیں کہ کریم بخش روایت کرتے ہیں کہ گلاب شاہ مجذوب نے بیس برس پہلے مجھ کو کہا کہ اب عیسیٰ جوان ہو گیا ہے اور لدھیانہ میں آکر قرآن کی غلطیاں نکالے گا۔ پھر کریم بخش کی تعدیل بہت سے گواہوں سے کی گئی جن میں خیراتی بوٹا، کنہیا لال، مراری لال، روشن لال، گنیشا مل وغیرہ ہیں۔ اور گواہی یہ ہے کہ کریم بخش کا جھوٹ کبھی ثابت

نہیں ہوا۔ انتہی الکلام المرزا الغلام

ائمہ حدیث جب کسی راوی کی توثیق اور تعدیل نقل کرتے ہیں تو احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین کا نام مبارک پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا جی کو جب کریم بخش کی روایت کی تعدیل کی ضرورت پیش آئی تو کنہیا لال اور مراری لال کی تعدیل پیش کی۔ ناظرین کرام تعجب نہ فرمائیں۔ نبیٔ کاذب کے سلسلۂ روایت کے لیے کنہیا لال اور مراری لال ہی جیسے راوی مناسب اور ضروری ہیں۔ مرزا جی بھی معذور ہیں اپنی مسیحیت کی گواہی میں آخر کس کو پیش کریں؟ حضرات محدثین کے نزدیک مالک عن نافع عن ابن عمر یہ سند سلسلۃ الذہب کے نام سے موسوم ہے۔ یہ سلسلۃ الذہب تو حضرات محدثین کا ہے۔ اور مرزا صاحب کا سلسلۃ الذہب یہ ہے کہ جو حضرات ناظرین نے پڑھا۔ یعنی کنہیا لال اور مراری لال اور روشن لال۔

اے مرزائیو! تمہیں کیا ہوا؟ مالک اور نافع اور ابن عمر کی روایت تو تمہاری نظر میں غیر معتبر ہو گئی اور مرزا اور مراری لال اور کنہیا لال اور روشن لال کی اور اس قسم کے پاگل داس لوگوں کی بکواس معتبر ہو گئی۔ ع

بریں عقل و دانش بباید گریست

ایک وہم اور اس کا ازالہ

مرزا صاحب ازالۃ الاوہام ص ۶۰۲ پر لکھتے ہیں:۔

"تعجب ہے کہ اس قدر تاویلاتِ رکیکہ کرنے سے ذرا ہی نہیں شرم کرتے وہ نہیں سوچتے کہ آیت فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي سے پہلے یہ آیت ہے وَإِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ الخ اور ظاہر ہے کہ قال کا صیغہ ماضی کا ہے اور اس کے اول اذ موجود ہے جو خاص واسطے ماضی کے آتا ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ قصہ وقت نزول آیت زمانہ ماضی کا ہے۔ ایک قصہ تھا زمانہ استقبال کا۔ اور پھر ایسا ہی جو جواب حضرت عیسٰی علیہ السلام کی طرف سے ہے یعنی فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي وہ بھی صیغہ ماضی ہے۔" انتہیٰ کلام الغلام۔

جواب

یہ ہے کہ مرزاجی اس کے بعد الحکم ۲۲ مورخہ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۲۳ھ طاعون کی پیشین گوئی کی نسبت لکھتے ہیں کہ "مجھے خدا کی طرف سے وحی ہوئی :-

عفت الدیار محلها ومقامها

یعنی اس کا ایک حصہ مٹ جائے گا جو عمارتیں ہیں نابود ہو جائیں گی اس پر اعتراض ہوا کہ یہ مصرع لبید کا ہے اس نے گذشتہ زمانہ کی خبر دی ہے کہ خاص خاص مقام ویران ہو گئے۔

اس کا جواب خود یہ تحریر فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کافیہ[۵] یا ہدایۃ النحو بھی،

---

۵ معلوم ہوتا ہے کہ مرزاجی نے کافیہ اور ہدایۃ النحو پڑھی نہیں ہے۔ (بقیہ بر صفحہ ۱۱۴)

پڑھی ہوگی وہ خوب جانتا ہے کہ ماضی مضارع کے معنی پر بھی آجاتی ہے بلکہ ایسے مقامات میں جب کہ آنے والا واقعہ متکلم کی نگاہ میں یقینی الوقوع ہو مضارع کو ماضی کے صیغہ پر لاتے ہیں تاکہ اس امر کا یقینی الوقوع ہونا ظاہر ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَنُفِخَ فِي الصُّورِ۔ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۔ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ وغیرہ اب معترض صاحب فرمائیں کہ کیا قرآنی آیات ماضی کے صیغے ہیں یا مضارع کے۔ اور اگر ماضی کے صیغے ہیں تو ان کے معنی اس جگہ مضارع کے ہیں یا ماضی کے۔ جھوٹ بولنے کی سزا تو اس قدر کافی ہے کہ آپکا حملہ صرف میرے پر نہیں بلکہ یہ تو قرآن پر بھی ہو گیا۔ گویا صرف و نحو آپ کو معلوم ہے خدا کو معلوم نہیں اس وجہ سے خدا نے جا بجا غلطیاں کھائیں اور مضارع کی جگہ ماضی کو لکھ دیا۔ انتہی الکلام المرزا الغلام۔

ناظرین انصاف فرمائیں کہ جس آیت پر یعنی إِذْ قَالَ اللَّهُ پر شد و مد سے یہ دعویٰ تھا کہ یہ قصہ ماضی ہے پھر اسی کی نسبت یہ دعویٰ کر دیا کہ مضارع کے معنی میں ہے تاکہ پیشین گوئی غلط نہ ہونے پائے۔

اور عفت الدیار محلھا و مقامھا پر جو اعتراض تھا اس سے سبکدوش ہو جائیں۔ حالانکہ مرزا جی اول ہی بار ذرا بھی قرآن عزیز میں

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کیا وہ شخص جو اپنے زعم میں تمام اولین اور آخرین سے علم میں بڑھا ہوا ہو اس کو بھی کافیہ اور ہدایۃ النحو پڑھنے کی ضرورت ہے؟ ۱۲

غور کر لیتے تو یہ ہرگز نہ کہتے جیسا کہ بعد میں ہوش میں آ ہی گئے کہ اذ ہمیشہ ماضی کے لیے نہیں ہوتا. کیونکہ قرآن عزیز میں وَلَوْ تَرٰی اِذْ یَتَوَفَّی الَّذِیْنَ کَفَرُوا الْمَلٰٓئِکَۃُ. وَلَوْ تَرٰی اِذِ الظّٰلِمُوْنَ مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ رَبِّہِمْ ان آیات میں ہر جگہ لفظ اذ موجود ہے۔ حالانکہ واقعہ سب جگہ مستقبل یعنی قیامت ہی کا ہے۔

حیاتِ عیسٰی علیہ السلام کی چوتھی دلیل

قَالَ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ

وَاِنَّہٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَۃِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِہَا وَ اتَّبِعُوْنِ ھٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ ۝ وَ لَا یَصُدَّنَّکُمُ الشَّیْطٰنُ اِنَّہٗ لَکُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ۝

(ترجمہ) اور تحقیق وہ یعنی عیسٰی علیہ السلام بلاشبہ علامت ہیں قیامت کی. پس اس بارے میں تم ذرہ برابر شک اور تردد نہ کرو اور اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ اس بارے میں صرف میری پیروی کرو یہی سیدھا راستہ ہے کہیں شیطان تم کو اس راہِ راست سے نہ روک دے. تحقیق وہ تمہارا کھلا دشمن ہے

معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو ماننا ہی سیدھا راستہ ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔

امام جلیل و کبیر حافظ عماد الدین بن کثیر فرماتے ہیں کہ اِنَّهٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہریرہ اور مجاہد اور ابو العالیہ اور ابو مالک اور عکرمہ اور حسن بصری اور قتادہ اور ضحاک وغیرہم سے منقول ہے۔ جیسا کہ وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ اور احادیث متواترہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قبل از قیامت ثابت اور محقق ہے تفسیر ابن کثیر ص ۱۴۶ ج ۹

معلوم ہوا کہ جو شخص حضرت مسیح بن مریم کے آسمان سے نازل ہونے کو قیامت کی علامت نہ سمجھے وہ شیطان ہے۔ تم کو سیدھے راستہ سے روکنا چاہتا ہے اور تمہارا کھلا دشمن ہے۔ اس کے کہنے میں ہرگز نہ آنا۔

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کی پانچویں دلیل

قال الامام احمد حدثنا عفان ثنا همام انبانا قتادة عن عبد الرحمن عن ابی هريرة ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال الانبیاء اخوۃ لعلات
امہاتہم شتی ودینہم واحد وانی اولی الناس
بعیسی بن مریم لانہ لم یکن نبیٌ بینی وبینہ و
انہ نازل فاذا رایتموہ فاعرفوہ رجل مربوع
الی الحمرۃ والبیاض علیہ ثوبان ممصران کان
راسہ یقطر وان لم یصیبہ بلل فیدق الصلیب
ویقتل الخنزیر ویضع الجزیۃ ویدعوا الناس
الی الاسلام ویہلک اللہ فی زمانہ الملل کلھا الا
الاسلام ویہلک اللہ فی زمانہ المسیح الدجال
ثم تقع الامانۃ علی الارض حتی ترتع الاسود مع
الابل والنمار مع البقر والذئاب مع الغنم و
یلعب الصبیان بالحیات لا تضرہم فیمکث
اربعین سنۃ ثم یتوفی ویصلی علیہ المسلمون و
کذا رواہ ابوداود وکذا فی تفسیر ابن کثیر ص۱۶ ج۳
وقال الحافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ رواہ ابوداود و
احمد باسناد صحیح۔ فتح الباری ص۳۵۶ ج۶

ترجمہ

امام احمد بن حنبلؒ اپنی مسند میں ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام انبیاء علاتی

بھائی ہیں۔ مائیں مختلف یعنی شریعتیں مختلف ہیں اور دین یعنی اصول شریعت کا سب کا ایک ہے۔ اور میں عیسٰی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہوں اس لیے کہ میرے اور اُن کے درمیان کوئی نبی نہیں۔ وہ نازل ہوں گے۔ جب ان کو دیکھو تو پہچان لینا۔ وہ میانہ قد ہوں گے، رنگ ان کا سرخ اور سفیدی کے درمیان ہوگا۔ ان پر دو رنگے ہوئے کپڑے ہوں گے سر کی یہ شان ہوگی کہ گویا اس سے پانی ٹپک رہا ہے۔ اگرچہ اس کو کسی قسم کی تری نہیں پہونچی ہوگی، صلیب کو توڑیں گے جزیہ کو اٹھائیں گے۔ سب کو اسلام کی طرف بلائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام مذاہب کو نیست و نابود کر دے گا اور اللہ تعالیٰ ان کے زمانہ میں مسیح دجال کو قتل کرائے گا۔ پھر تمام روئے زمین پر ایسا امن ہو جائے گا کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور چیتے گائے کے ساتھ اور بھیڑیے بکریوں کے ساتھ چرنے لگیں گے اور بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے لگیں گے۔ سانپ ان کو نقصان نہ پہونچائیں گے۔ عیسٰی علیہ السلام زمین پر چالیس سال ٹھیریں گے پھر وفات پائیں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی اسناد صحیح ہیں۔

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی۔ آسمان سے نازل ہونے کے بعد قیامت سے پیشتر جب یہ تمام باتیں ظہور میں آجائیں گی تب وفات ہوگی۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی چھٹی دلیل

عن الحسن مرسلا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للیھود ان عیسی لم یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم القیمۃ۔

اخرجہ ابن کثیر فی تفسیر ال عمران صفحہ ۲۰۴ ج ۲

امام حسن بصری سے مرسلاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی نہیں مرے وہ قیامت کے قریب ضرور لوٹ کر آئیں گے۔

اس حدیث میں راجع کا لفظ صراحۃً موجود ہے۔ جس کے معنی واپس آنے والے کے ہیں۔ محاورۃً یہ لفظ اسی وقت استعمال ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی دوسری جگہ گیا ہو اور پھر وہاں سے واپس آئے۔

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کی ساتویں دلیل

امام بیہقی کتاب الاسماء والصفات ص۴۲۳ میں فرماتے ہیں :-

اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ انا ابو بکر بن اسحاق انا احمد بن ابراهیم ثنا ابن بکیر ثنی اللیث عن یونس عن ابن شهاب عن نافع مولیٰ ابی قتادة الانصاری قال ان ابا هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف انتم اذا نزل ابن مریم من السماء فیکم وامامکم منکم - انتہی

ترجمہ

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا حال ہوگا تمہارا کہ جب عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہوں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔ اور اسناد اس

روایت کی صحیح ہیں۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی آٹھویں دلیل

وعن ابن عباس فی حدیث طویل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک ینزل عیسی بن مریم من السماء

اسحاق بن بشیر کنز العمال ص۲۶۸ ج۷

ترجمہ

ابن عباسؓ ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پس اس وقت عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہوں گے۔

ان دونوں حدیثوں میں من السماء کا لفظ صراحۃً موجود ہے۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اُتریں گے۔

حیاتِ عیسٰی علیہ السلام کی

نویں دلیل

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل عیسی بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد لہ ویمکث خمسا واربعین سنۃ ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقوم انا وعیسی بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر وعمر۔

رواہ الجوزی فی کتاب الوفاء (کتاب الاذاعت ص ۵۲)

ترجمہ

عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ آیندہ میں عیسٰی علیہ السلام زمین پر اُتریں گے (اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسٰی اس سے پیشتر زمین پر نہ تھے بلکہ زمین کے بالمقابل آسمان پر تھے)

اور میرے قریب مدفون ہوں گے۔ قیامت کے دن میں مسیح بن مریم کے ساتھ اور ابو بکر و عمر کے درمیان قبر سے اٹھوں گا۔
اس حدیث کو ابن جوزی نے کتاب الوفا میں روایت کیا۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی دسویں دلیل

حدثنی المثنی ثنا اسحاق ثنا ابن ابی جعفر عن ابیہ عن الربیع فی قولہ تعالیٰ الم اللّٰہ لا الہ الا ھو الحی القیوم قال ان النصاریٰ اتوا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فخاصموہ فی عیسی بن مریم وقالوا لہ من ابوہ وقالوا علی اللّٰہ الکذب والبھتان لا الہ الا ھو لم یتخذ صاحبۃ ولا ولدا فقال لھم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الستم تعلمون انہ لا یکون ولد الا ھو یشبہ اباہ قالوا بلی قال الستم تعلمون ان ربنا حی لا یموت وان عیسی یاتی علیہ الفناء قالوا بلی قال الستم تعلمون

ان ربنا قیوم علی کل شئ یکلوہ و یحفظہ و یرزقہ قالوا بلیٰ قال فہل یملک عیسیٰ من ذلک شیئا قالوا لا قال افلستم تعلمون ان اللہ عزوجل لا یخفیٰ علیہ شئ فی الارض ولا فی السماء قالوا بلیٰ. قال فہل یعلم عیسیٰ من ذلک شیئا الا ما اعلم قالوا لا. قال فان ربنا صور عیسیٰ فی الرحم کیف شاء فہل تعلمون ذلک قالوا بلی قال الستم تعلمون ان ربنا لا یاکل الطعام ولا یشرب الشراب ولا یحدث الحدث قالوا بلیٰ قال الستم تعلمون ان عیسیٰ حملتہ امرأۃ کما تحمل المرأۃ ثم وضعتہ کما تضع المرأۃ ولدھا ثم غذی کما یغذی الصبی ثم کان یطعم و یشرب الشراب ویحدث الحدث قالوا بلی قال فکیف یکون ھذا کما زعمتم قال فعرفوا ثم ابوا فانزل اللہ عزوجل الم اللہ لا الہ الا ھو الحی القیوم۔

تفسیر ابن جریر ص۱۰۸ ج ۳

ترجمہ

ربیع سے الم اللہ لا الہ الا ھو الحی القیوم کی تفسیر میں منقول ہے

کہ جب نصاریٰ نجران نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت مسیح علیہ السلام کی الوہیت کے بارے میں آپؐ سے مناظرہ اور مکالمہ شروع کیا اور یہ کہا کہ اگر حضرت مسیح ابن اللہ نہیں تو پھر ان کا باپ کون ہے حالانکہ وہ خدائے لاشریک بیوی اور اولاد سے پاک اور منزہ ہے تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یہ ارشاد فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ بیٹا باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں بے شک ایسا ہی ہوتا ہے (یعنی جب یہ تسلیم ہو گیا کہ بیٹا باپ کے مشابہ ہوتا ہے تو اس قاعدہ سے حضرت مسیح بھی خدا کے مماثل اور مشابہ ہونے چاہییں حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ خدا بے مثل ہے اور بے چون وچگون ہے لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ ۝)

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہمارا پروردگار حی لایموت ہے یعنی زندہ ہے کبھی نہ مرے گا اور عیسیٰ علیہ السلام پر موت اور فنا آنے والی ہے۔ (اس جواب سے صاف ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ ہیں مرے نہیں۔ بلکہ زمانہ آئندہ میں ان پر موت آئے گی) نصارائے نجران نے کہا بے شک صحیح ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہمارا پروردگار ہر چیز کا قائم رکھنے والا۔ تمام عالم کا نگہبان اور محافظ اور سب کا

رزاق ہے۔ نصاریٰ نے کہا بے شک۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی کیا ان چیزوں کے مالک ہیں؟ نصاریٰ نے کہا نہیں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا تم کو معلوم ہے کہ اللہ پر زمین اور آسمان کی کوئی شے پوشیدہ نہیں۔ نصاریٰ نے کہا نہیں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کیا عیسیٰ کی بھی یہی شان ہے؟ نصاریٰ نے کہا نہیں آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ اللہ نے حضرت عیسیٰ کو رحم مادر میں جس طرح چاہا بنایا۔ نصاریٰ نے کہا ہاں۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ اللہ نہ کھانا کھاتا ہے نہ پانی پیتا ہے اور نہ بول و براز کرتا ہے۔ نصاریٰ نے کہا بے شک۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے اور عورتوں کی طرح ان کی والدہ مطہرہ حاملہ ہوئیں اور پھر مریم صدیقہ نے ان کو جنا۔ جس طرح عورتیں بچوں کو جنا کرتی ہیں۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کو بچوں کی طرح غذا بھی دی گئی۔ حضرت مسیح کھاتے بھی تھے پیتے بھی تھے اور بول و براز بھی کرتے تھے۔ نصاریٰ نے کہا بے شک ایسا ہی ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ پھر عیسیٰ علیہ السلام کس طرح خدا کے بیٹے ہو سکتے ہیں؟

نصارائے نجران نے حق کو خوب پہچان لیا مگر دیدہ و دانستہ اتباع حق سے انکار کیا۔ اللہ عزوجل نے اس بارے میں یہ آیتیں نازل فرمائیں الٓمّٓ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ۔

ایک ضروری تنبیہ

ان تمام احادیث اور روایات سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ احادیث میں جس مسیح کے نزول کی خبر دی گئی اس سے وہی مسیح مراد ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں ہے یعنی وہی مسیح مراد ہیں کہ جو حضرت مریم کے بطن سے بلا باپ کے نفخۂ جبرئیل سے پیدا ہوئے اور جن پر اللہ نے انجیل اُتاری۔ معاذ اللہ نزول سے امتِ محمدیہ میں سے کسی دوسرے شخص کا پیدا ہونا مراد نہیں کہ جو عیسےٰ علیہ السلام کا مثیل ہو۔ ورنہ اگر احادیثِ نزولِ مسیح سے کسی مثیل مسیح کا پیدا ہونا مراد ہوتا تو بیانِ نزول کے وقت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو ہریرہؓ کا آیت کو بطور استشہاد تلاوت کرنے کا کیا مطلب ہو گا؟ معاذ اللہ اگر احادیثِ نزول میں مثیل مسیح اور مرزا جی کا قادیان میں پیدا ہونا مراد ہے تو لازم آئے گا کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں مسیح کا ذکر آیا ہے سب جگہ مثیل مسیح اور مرزا صاحب ہی مراد ہوں۔ اس لیے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزولِ مسیح کو ذکر فرما کر بطور استشہاد آیت کو تلاوت کرنا اس امر کی صریح دلیل ہے کہ حضورؐ کا مقصود انھیں مسیح بن مریم کے نزول کو بیان کرنا ہے جن کے بارے میں یہ آیت اُتری، کوئی دوسرا مسیح مراد نہیں۔ اور علیٰ ہذا امام بخاریؒ اور دیگر ائمہ احادیث کا احادیثِ نزول کے ساتھ سورۂ مریم اور آلِ عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرنا اس امر کی صریح دلیل ہے کہ احادیث میں انہی مسیح بن مریم کا

نزول مراد ہے کہ جن کی توفی (اٹھائے جانے) اور رفع الی السماء کا قرآن میں ذکر ہے۔ حاشا وکلا قرآن کریم کے علاوہ احادیث میں کوئی دوسرا مسیح مراد نہیں، دونوں جگہ ایک ہی ذات مراد ہے۔ اور اگر بالفرض والتقدیر مرزاجی کے زعم فاسد کی بنا پر ان احادیث میں مثیل مسیح کی ولادت مراد ہے اور اس کا مصداق مرزاجی ہیں تو مرزا صاحب اپنے اندر وہ علامتیں بتلائیں کہ جو احادیث میں نزول مسیح کی ذکر کی گئی ہیں۔

(۱) تمام ملتوں کا ختم ہو کر فقط ایک ملت اسلام بن جانا کہ روئے زمین پر سوائے اسلام کے کوئی مذہب نہ رہے۔

(۲) خنزیر کو قتل کرنا اور صلیب کو توڑ دینا۔ یعنی یہودیت اور نصرانیت کو مٹا دینا۔

(۳) مال کو پانی کی طرح بہا دینا کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ رہے۔

(۴) جزیہ کو اٹھا دینا۔

(۵) زمین پر اتنا امن ہو جانا کہ بھیڑیے بکریوں کے ساتھ چرنے لگیں اور بچے سانپوں سے کھیلنے لگیں۔ ان علامتوں میں سے کوئی علامت بھی مرزا کے زمانے میں نہیں پائی گئی۔ بلکہ اس کے برعکس اسلام کو تنزل اور صلیبی مذہب کو ترقی اور اسلامی حکومت کا زوال اور نصاریٰ کا غلبہ جس قدر مرزاجی کے زمانہ میں ہوا اس کی نظیر نہ گذشتہ میں ہے اور نہ آئندہ میں ترکی حکومت پر جس قدر بھی زوال آیا وہ تمام کا تمام مرزاجی کے ہی دور مسیحیت میں آیا۔ مرزاجی کے زمانہ میں کسر صلیب اور قتل خنزیر کے بجائے خاتم بدہن

کسرِ اسلام اور قتل مسلمانان خوب ہوا۔ مرزاجی کے زمانہ میں عیسائی تو کیا مسلمان ہوتے اُلٹے مسلمان عیسائی بنائے گئے۔ مرزاجی جزیہ کو کیا موقوف کرتے خود ہی نصاریٰ کے باج گزار ہوگئے اور اپنی زمینوں کا ٹیکس اور محصول انگریزوں کو دیتے رہے۔ مسیح موعود کی علامتوں میں سے ایک علامت یفیض المال حتی لایقبلہ احد تھی۔ یعنی اتنا مال بہائیں گے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ رہے گا۔ مگر مرزا صاحب مال تو کیا بہاتے خود ہی ساری عمر چندہ مانگنے میں گزری۔ کبھی مکان کے لیے چندہ مانگا اور کبھی مدرسہ کے نام سے اور کبھی منارۃ المسیح کے نام سے اور کبھی لنگر خانہ کے نام سے اور کبھی بیعت کی فیس کے نام سے اور کبھی کتابوں کی اشاعت کے نام سے۔

غرض یہ کہ ہر حیلہ سے مال جمع کرنے کی تدبیریں کرتے رہے اور تحصیلِ دنیا کے وہ نئے نئے طریقے نکالے کہ جو کسی بڑے سے بڑے مکار اور حیال کے وہم وخیال میں بھی نہیں آسکتے۔

اس حقیقت کے واضح اور آشکار ہونے کے بعد بھی اگر کوئی بدعقل اور بدنصیب ایسے مکار پر اپنی ایمان کی دولت کو قربان اور نثار کرنا چاہتا ہے تو اس کو اختیار ہے۔ ہمارا کام تو حق اور باطل اور محق اور مبطل کے فرق کو واضح کردینا ہے۔ سوالحمدللہ وہ کر چکے۔ دوا کر چکے اور دعا بھی کرتے ہیں۔ اور آپ سے یہ درخواست ہے کہ اللہ تعالٰے کی طرف رجوع کریں اور اس سے رشد وہدایت کی دعا کریں، اور دوا کا

استعمال کریں۔
وَمَا عَلَیْنَا اِلَّا الْبَلَاغ

حیاتِ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اجماعِ امّت

حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تلخیص الحبیر ص۳۱۹ میں فرماتے ہیں:۔
اما رفع عیسیٰ فاتفق اصحاب الاخبار والتفسیر
علی رفعہ ببدنہ حیا وانما اختلفوا ھل مات
قبل ان یرفع اونام۔ انتہی
یعنی تمام محدثین اور مفسرین اس پر متفق ہیں کہ حضرت
عیسیٰ علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے
اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے
کچھ دیر کے لیے موت طاری ہوئی یا نہیں۔ یا حالتِ نوم میں اٹھائے
گئے۔ (ترجمہ ختم ہوا)
اور تفسیر بحر المحیط کے ص۴۷۳ ج۲ پر ہے:۔
قال ابن عطیۃ واجمعت الامۃ علی ما تضمنہ
الحدیث المتواتر من ان عیسیٰ فی السماء حی وانہ

ینزل فی آخر الزمان اھ۔

یعنی تمام امت کا اس پر اجماع ہو چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر زندہ موجود ہیں اور آخر زمانہ میں نازل ہوں گے جیسا کہ احادیثِ متواترہ سے ثابت ہے۔

اور تفسیر النہر الماد کے ص۴۷۳ ج ۲ پر ہے:۔

واجتمعت الامۃ علی ان عیسیٰ حی فی السماء وینزل الی الارض اھ۔

اور تفسیر جامع البیان کے ص۵۲ پر ہے۔

والاجماع علی انہ حی فی السماء وینزل ویقتل الدجال ویؤید الدین اھ (تفسیر وجیز)

امام ابوالحسن اشعری قدس اللہ سرہٗ کتاب الابانۃ عن اصول الدیانۃ کے ص۴۶ پر فرماتے ہیں:۔

قال اللہ عزوجل یعیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی۔ وقال اللہ تعالیٰ وما قتلوہ یقینا بل رفعہ اللہ الیہ۔ واجمعت الامۃ علی ان اللہ عزوجل رفع عیسیٰ الی السماء اھ۔

شیخ اکبر قدس اللہ سرہٗ فتوحاتِ مکیہ کے باب ۳۶۷ میں فرماتے ہیں

لاخلاف فی انہ ینزل فی آخر الزمان

علامہ سفارینی شرح عقیدۂ سفارینیہ ص۹۰ ج ۲ پر فرماتے ہیں:۔

کہ عیسٰی علیہ السلام کا نزول من السماء کتاب اور سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ اول آیت وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ الآیۃ نقل کی اور ابوہریرہؓ کی حدیث نقل کی اب اس کے بعد فرماتے ہیں:۔

واما الاجماع

فقد اجتمعت الامۃ علی نزولہ ولم یخالف فیہ احد من اھل الشریعۃ وانما انکر ذلک الفلاسفۃ والملاحدۃ ممن لا یعتد بخلافہ وقد انعقد اجماع الامۃ علی انہ ینزل ویحکم بھذہ الشریعۃ المحمدیۃ ولیس ینزل بشریعۃ مستقلۃ عند نزولہ من السماء وان کانت النبوۃ قائمۃ بہ وھو متصف بھا۔

یعنی رہا اجماع ! سو تمام امتِ محمدیہ کا اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت عیسٰی علیہ السلام ضرور نازل ہوں گے اور اہل اسلام میں سے اس کا کوئی مخالف نہیں۔ صرف فلاسفہ اور ملحد اور بے دین لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے جن کا اختلاف قابل اعتبار نہیں اور نیز تمام امت کا اجماع اس پر ہوا ہے کہ حضرت عیسٰی علیہ السلام نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے موافق حکم کریں گے مستقل شریعت لے کر آسمان کر

نازل نہ ہوں گے، اگرچہ وصفِ نبوت ان کے ساتھ قائم ہوگا
شرح عقیدہ سفارینیہ ص۹۰ ج ۲

رفع الی السماء اور نزول من السماء الی الارض کی حکمت

حضرت عیسٰی علیہ السلام کے رفع اور نزول کی حکمت علماء نے یہ بیان کی ہے کہ یہود کا یہ دعویٰ تھا کہ ہم نے حضرت عیسٰی کو قتل کر دیا۔ کما قال و قولہم انا قتلنا المسیح عیسی بن مریم رسول اللہ۔ اور دجال جو اخیر زمانہ میں ظاہر ہوگا وہ بھی قوم یہود سے ہوگا۔ اور یہود اس کے متبع اور پیرو ہوں گے۔ اس لیے حق تعالیٰ نے اس وقت حضرت عیسٰی علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور دجال کو قتل کریں گے تاکہ خوب واضح ہو جائے کہ جس ذات کی نسبت یہود یہ کہتے تھے کہ ہم نے اس کو قتل کر دیا وہ سب غلط ہے اُن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ اور حکمتِ بالغہ سے زندہ آسمان پر اٹھایا اور اتنے زمانہ تک اُن کو زندہ رکھا اور پھر تمہارے قتل اور بربادی کے لیے اُتارا تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ تم جن کے قتل کے مدعی

تھے اُن کو قتل نہیں کر سکے بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے قتل کے لیے نازل کیا اور یہ حکمت فتح الباری کے باب نزول عیسٰی ص ۳۵۷ ج ۱۰ پر مذکور ہے۔

حضرت عیسٰی علیہ السلام ملک شام سے آسمان پر اٹھائے گئے تھے اور ملک شام ہی میں نزول ہوگا تاکہ اس ملک کو فتح فرمائیں۔ جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے چند سال بعد فتح مکہ کے لیے تشریف لائے، اسی طرح عیسٰی علیہ السلام نے شام سے آسمان کی طرف ہجرت فرمائی اور وفات سے کچھ روز پہلے شام کو فتح کرنے کے لیے آسمان سے نازل ہوں گے اور یہود کا استیصال فرمائیں گے اور نازل ہونے کے بعد صلیب کا توڑنا بھی اسی طرف مشیر ہوگا کہ یہود اور نصاریٰ کا یہ اعتقاد کہ مسیح بن مریم صلیب پر چڑھائے گئے بالکل غلط ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام تو اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں تھے۔ اس لیے نازل ہونے کے بعد صلیب کا نام و نشان بھی نہ چھوڑیں گے۔

اور بعض علماء نے یہ حکمت بیان فرمائی ہے کہ حق تعالیٰ نے تمام انبیاء سے یہ عہد لیا تھا کہ اگر تم نبی کریم کا زمانہ پاؤ تو آن پر ضرور ایمان لانا اور ان کی ضرور مدد کرنا۔ کما قال تعالیٰ لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ اور انبیاء بنی اسرائیل کا سلسلہ حضرت عیسٰی علیہ السلام پر ختم ہوتا تھا۔ اس لیے حق تعالیٰ نے حضرت عیسٰی کو آسمان پر اٹھایا تاکہ جس وقت دجال ظاہر ہو اُس وقت آپ آسمان سے نازل ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی

مدد فرمائیں۔

کیونکہ جس وقت دجال ظاہر ہوگا وہ وقت امت محمدیہ پر سخت مصیبت کا وقت ہوگا اور امت شدید امداد کی محتاج ہوگی۔ اس لیے عیسیٰ علیہ السلام اس وقت نازل ہوں گے تاکہ امتِ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نصرت و اعانت کا جو وعدہ تمام انبیاء کرچکے ہیں وہ وعدہ اپنی طرف سے اصالتاً اور باقی انبیاء کی طرف سے وکالتاً ایفاء فرمائیں فافھم ذلک فانہ لطیف۔

اور بعض علماء نے یہ حکمت بیان فرمائی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جب انجیل میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اور آپ کی امت کے اوصاف دیکھے تو حق تعالیٰ سے یہ دعا فرمائی کہ مجھے بھی امتِ محمدیہ میں سے کردیجیے۔ حق تعالیٰ نے ان کی یہ دعا قبول فرمائی اور ان کو آخر زمانہ تک باقی رکھا اور قیامت کے قریب دین اسلام کے لیے ایک مجدد کی حیثیت سے تشریف لائیں گے تاکہ قیامت کے نزدیک ان کا حشر امتِ محمدیہ کے زمرہ میں ہو۔

وَاللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ

---

۵ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء اور نزول کے اسرار و حکم کے بارے میں اس ناچیز نے ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔ طالبان حق اس رسالہ کو ضرور دیکھیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ وہ رسالہ موجب سکینت و طمانینت ہوگا۔ اس رسالہ کا نام لطائف الحکم فی اسرار نزول عیسیٰ بن مریم ہے ۱۲

حضرت عیسیٰ علیہ السلام رسول بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں

حافظ شمس الدین ذہبی تجرید میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی اصابہ میں اور علامہ زرقانی شرح مواہب میں تحریر فرماتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم جس طرح نبی اللہ اور رسول اللہ ہیں اسی طرح صحابی بھی ہیں۔ اس لیے کہ مسیح بن مریم علیہما السلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلۃ المعراج میں بحالتِ حیات وفات سے پیشتر اسی جسد عنصری کے ساتھ دیکھا ہے اور دوسرے حضرات انبیاء علیہم السلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلۃ المعراج میں اپنی اپنی وفات کے بعد دیکھا ہے:۔

روی ابن عساکر عن انس قلنا یا رسول اللہ رأینا صافحت شیئا و لا نراہ قال ذلک اخی عیسی بن مریم انتظرتہ حتی قضی طوافہ فسلمت علیہ

ابن عساکر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو کسی سے مصافحہ کرتے دیکھا مگر اس شخص کو نہ دیکھا جس سے آپ نے مصافحہ فرمایا۔ ارشاد فرمایا کہ وہ میرے بھائی عیسیٰ بن مریم تھے میں ان کا منتظر رہا یہاں تک کہ وہ اپنے طواف

زرقانی شرح مواہب ص ۳۴۷ ج ۵ سے فارغ ہوئے تب میں نے ان کو سلام کیا۔

وروی ابن عدی عن انس بینا نحن مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ رأینا بُردًا ویدًا فقلنا یا رسول اللہ ما ھذا الذی رأینا والید قال قد رأیتموہ قلنا نعم قال ذاک عیسی بن مریم سلم علی۔

ابن عدی نے انسؓ سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اچانک ایک چادر اور ایک ہاتھ نظر آیا۔ ہم نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم نے دیکھا ہے؟ ہم نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا یہ میرے بھائی عیسی بن مریم تھے جنہوں نے اس وقت مجھ کو سلام کیا۔

عیسٰی علیہ السلام کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر ہونا تو دلائل حیات سے معلوم ہو چکا تھا، مگر احادیث معراج اور ابن عساکر اور ابن عدی کی روایت سے ملاقات بھی ثابت ہوگئی۔ اس لیے اگر بالفرض حضرت عیسٰی علیہ السلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت فرمائیں تو اس روایت کو علی شرط البخاری حدیث متصل سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ امام بخاریؒ کے نزدیک اتصال روایت کے لیے ثبوت لقا شرط ہے اور امام مسلم کے نزدیک محض معاصرت کافی ہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عیسٰی علیہ الصلوۃ والسلام کے

صحابی ہونے کو بطور الغاز اور معمہ اپنے ایک قصیدہ میں ذکر کیا ہے ؎

من باتفاق جمیع الخلق افضل من
خیر الصحاب ابی بکر و من عمر

وہ کون شخص ہے کہ جو بالاتفاق ابوبکرؓ اور عمرؓ سے بھی افضل ہے کہ جو
تمام صحابہ سے افضل و بہتر ہیں

و من علی و من عثمان وھو فتیً
من امۃ المصطفٰی المختار من مضر

اور وہ شخص علیؓ اور عثمانؓ سے بھی افضل ہے حالانکہ وہ شخص محمد مصطفٰے کی
امت کا ایک فرد ہے

الشی بالشی یذکر ایک شے کے ذکر سے دوسری شے یاد آہی جاتی ہے۔ حافظ عسقلانی اصابہ میں فرماتے ہیں کہ خضر علیہ السلام جمہور محدثین کے نزدیک نبی ہیں مگر صحابی بھی ہیں جیسا کہ بعض روایات سے خضر علیہ السلام کی ملاقات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتی ہے تفصیل درکار ہو تو اصابہ کی مراجعت فرمائیں۔

عبد ضعیف کہتا ہے (عفا اللہ عنہ) کہ اس روایت میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی بھی خضر علیہ السلام سے ملاقات مذکور ہے۔ اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ انس بن مالکؓ دو پیغمبروں کے صحابی ہیں تو میں امید کرتا ہوں کہ یہ کلمہ شاید خلاف حق نہ ہوگا۔

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ○
وَسَلٰمٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○
فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْتَ وَلِيّٖ فِی الدُّنْيَا
وَالْاٰخِرَةِ ۚ تَوَفَّنِیْ مُسْلِمًا وَّ اَلْحِقْنِیْ
بِالصّٰلِحِيْنَ

اللّٰھم انی اعوذ بك من عذاب القبر و
اعوذ بك من فتنة المسیح الدجال و
اعوذ بك من فتنة المحیا والممات۔

اٰمین
برحمتك یا ارحم الراحمین
یاذا الجلال والاکرام

وانا العبد الضعیف المدعو

محمد ادریس الکاندھلوی

اجارہ اللہ تعالیٰ من خزی الدنیا
وعذاب الاٰخرۃ۔ اٰمین!

کتبہ محمد یوسف بن ممتاز ۱۳۷۶ھ

تقریظ

از آیۃ السلف وحجۃ الخلف حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب

سابق صدر المدرسین دار العلوم دیوبند

الحمد للہ رب العلمین والعاقبۃ للمتقین والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ محمد وآلہ واصحٰبہ اجمعین ۝

اما بعد! رسالہ کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ مصنفہ علامہ فہامہ جناب مولوی محمد ادریس صاحب کاندھلوی مدرس دار العلوم دیوبند کا احقر نے کہیں سے دیکھا، اور بعض مضامین کو جناب مولف ممدوح کی زبان سے سنا۔ رسالہ مذکورہ حیات عیسیٰ علیہ السلام میں کافی وشافی اور مباحث متعلقہ کا حاوی اور جامع ہے۔ نقول معتمد اور مستند کتابوں سے لی گئی ہیں اور عمدہ سے عمدہ قول سامنے رکھ دیا ہے۔ علماء اور طلباء کو تلاش اور تتبع سے بے نیاز کر دیا ہے۔ امید ہے کہ طلباء اس کی قدر کریں گے اور مخلوق کو جو دجال کے فتنہ میں مبتلا ہے ہدایت اور ارشاد کا ذریعہ ہوگا۔ حق تعالیٰ جناب مولف کی سعی مشکور اور عمل مبرور فرمائے۔ آمین یارب العلمین

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

مدرس دار العلوم

تقریظ

از فخر المتکلمین حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ

تقریباً دو سال ہوئے کہ بمقام فیروز پور (پنجاب) قادیانی مرزائیوں سے متنازع فیہ مسائل میں علماء دیوبند کی گفتگو ہوئی تھی۔ سب سے پہلی بحث حضرت مسیح بن مریم علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات اور رفع الی السماء اور دوبارہ تشریف آوری کے متعلق تھی جس میں دیوبند کی طرف سے برادر مکرم جناب مولوی محمد ادریس صاحب کاندھلوی مدرس دارالعلوم وکیل تھے مولوی صاحب نے جو عالمانہ اور محققانہ تقریر فرمائی بحمد اللہ تعالیٰ نہ صرف تمام پبلک ہی اس سے محظوظ اور مطمئن ہوئی بلکہ بندہ کے روبرو بعض ممتاز مرزائیوں نے بھی اس کی معقولیت اور سنجیدہ روش کی داد دی اور اس طرح مولوی صاحب کے

عالمانہ طرزِ استدلال نے منکرین سے بھی خراجِ تحسین وصول کیا۔ ع

والفضل ما شھدت بہ الاعداء

میں نے اُسی وقت مولانا موصوف سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسئلہ کے تمام اطراف وجوانب کی توضیح وتحقیق ایک کتاب کے ذریعہ سے اس طرح کر دیجیے کہ غائب حاضر کے لیے اس میں بصیرت ہو اور مسئلہ کا تمام مادہ بیک نظر سامنے آجائے اور کسی باطل پرست کو گنجائش نہ رہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد وہ اہلِ حق پرستی کے قدم ڈگمگا سکے۔ حق تعالیٰ شانہ مولوی صاحب موصوف کے علم وعمل میں ترقی عطا فرمائے کہ انھوں نے میری اس ناچیز گذارش کو رائیگاں نہیں جانے دیا اور بڑی محنت وعرق ریزی کے بعد ایک ایسی تالیف برادرانِ اسلام کے سامنے پیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کافی وشافی حل موجود ہے اور شاید یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا کہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جامع اور حاوی ایسے سادہ اور بے تکلف طرز میں نہیں لکھی گئی۔ ناظرین مطالعہ کے بعد خود اندازہ لگا سکیں گے کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں وہ از سرتاپا واقعہ ہے اور ان کو ممنون ہونا چاہیے مؤلفِ محترم کا اور اُن اکابرِ دار العلوم کا جن کی توجہ اور سعی سے یہ بیش بہا رسالہ نور افزائے دیدۂ شائقین ہوا۔

شبیر احمد عثمانی

دیوبند۔ ۱۷ جمادی الآخر ۱۳۴۲ھ

ہماری مذہبی مطبوعات

سیرتِ کُبریٰ جلد اول، دوم۔ مصنفہ مولانا ابوالقاسم صاحب دلاوری یعنی سوانح اقدس حضرت خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک پر کافی کتب لکھی جا چکی ہیں مگر اس کتاب میں نہایت عمدہ پیرایہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک کے تمام پہلوؤں پر انتہائی بالغ نظری سے روشنی ڈالی گئی ہے کتاب پڑھنے سے دل میں ایک خاص قسم کی رقت طاری ہوتی ہے۔ نیز کوئی ایسا واقعہ کتاب میں درج نہیں ہے کہ جس کی سند ساتھ درج نہ ہو۔

جناب مولانا ابوالقاسم صاحب دلاوری کا نام نامی ہی کتاب کی افادیت کیلئے کافی ہے

ضخامت ہر دو جلد ۱۰۲۴ صفحات　　قیمت ہر دو جلد مجلد ۔/۸/۱۰ روپے

الفاروق سیرتِ عمرؓ علامہ شبلی نعمانی کی شہرہ آفاق تصنیف جس میں علامہ موصوف نے خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی کے واقعات قلمبند کئے ہیں۔ انکے اسلام لانے انکی شجاعت سلطنت کے بارے میں نظم ونسق تدبر اور فراست وغیرہ پر مفصل طور سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

کاغذ گلیز عمدہ چھپائی بہترین صفحات ۶۷۶　　قیمت مجلد مع ٹائٹل رنگین بائی ۔/۸/۴ روپے

امام اعظمؒ اس کتاب میں ہمارے پیشوا اور مقتدا حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تمام حالات زندگی مع عملی وعلمی کارناموں

کے نہایت محققانہ رنگ میں بیان کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب بھی حضرت علامہ شبلی نعانی کی مشہور تصنیف ہے۔

کاغذ گلیز بڑھیا صفحات ۴۰۰ ۔ قیمت مجلد ۳ روپے ۴ آنے پائی

علم الکلام اسلام کے بنیادی اصول دلائل کی روشنی میں از حضرت مولانا محمد ادریس صاحب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

اس کتاب میں توحید رسالت۔ قیامت، جنت، دوزخ وغیرہ تمام اسلامی اصولوں کو نہایت مدلل طور پر براہین و دلائل عقلیہ سے ثابت کر کے نصاریٰ و مشرکین کا بہترین رد پیش کیا ہے۔ اسلام کی صداقت کے وہ دلائل جمع فرمائے ہیں کہ پڑھنے والے کا ایمان مضبوط ہوتا ہے۔ صفحات بڑے سائز کے ۴۰۰ سے زائد قیمت مجلد ۴/۰ روپے

فضائل ذکر یعنی (برکات ذکر) اس میں وہ آیات و احادیث جمع کی ہیں جن میں ذکر کے برکات اور کلمہ طیبہ کے فضائل اور سوم کلمہ یعنی تسبیحات فاطمہ کے ثواب وارد ہوئے ہیں۔ خاتمہ میں صلوٰۃ التسبیح کا مفصل بیان ہے۔ مضامین کے ذیل میں جگہ جگہ اہل اللہ اور ذاکرین کے سبق آموز اور عبرت خیز قصے ہیں جن کا شمار اس فہرست میں مشکل ہے۔ کتابت اور طباعت نہایت عمدہ کاغذ سفید بہترین گلیز سائز ۲۰×۳۰/۱۶ کتابی سائز ٹائٹل خوشنما۔ قیمت صرف ۲ روپے ۴ آنے پائی

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا

ترجمہ: اور انہوں نے انکو یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا بلکہ ان کو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھا لیا اور اللہ تعالیٰ بڑی زبردست حکمت والے ہیں

كلمة الله

في

حياتِ روحِ الله

ملقب بہ

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام

مؤلفہ

حضرت مولینا محمد ادریس صاحب مدظلہ شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

ملنے کا پتہ

مکتبہ صدیقیہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان شہر

قیمت غیر مجلد ۱۵ر آنے